

**Zeitschrift:** Schweizerische Kirchenzeitung : Fachzeitschrift für Theologie und Seelsorge  
**Herausgeber:** Deutschschweizerische Ordinarienkonferenz  
**Band:** 150 (1982)  
**Heft:** 21

**Heft**

### **Nutzungsbedingungen**

Die ETH-Bibliothek ist die Anbieterin der digitalisierten Zeitschriften. Sie besitzt keine Urheberrechte an den Zeitschriften und ist nicht verantwortlich für deren Inhalte. Die Rechte liegen in der Regel bei den Herausgebern beziehungsweise den externen Rechteinhabern. [Siehe Rechtliche Hinweise.](#)

### **Conditions d'utilisation**

L'ETH Library est le fournisseur des revues numérisées. Elle ne détient aucun droit d'auteur sur les revues et n'est pas responsable de leur contenu. En règle générale, les droits sont détenus par les éditeurs ou les détenteurs de droits externes. [Voir Informations légales.](#)

### **Terms of use**

The ETH Library is the provider of the digitised journals. It does not own any copyrights to the journals and is not responsible for their content. The rights usually lie with the publishers or the external rights holders. [See Legal notice.](#)

**Download PDF:** 01.04.2025

**ETH-Bibliothek Zürich, E-Periodica, <https://www.e-periodica.ch>**

# KIR CHE

Schweizerische Kirchenzeitung



# Theologie

## Lust an der Gnade «Kirche»

Wer die Entwicklung der katholischen Theologie in den letzten fünfzehn Jahren auch nur in ihren Grundtendenzen mitverfolgt hat, wird eine entscheidende Akzentverlagerung festgestellt haben. Während die Jahre unmittelbar nach dem Zweiten Vatikanischen Konzil vor allem durch vielfältige Bemühungen in der *Ekklesiologie* akzentuiert waren, dominierten in den darauf folgenden Jahren zunächst die Gotteslehre und danach die *Christologie* die theologische Diskussion<sup>1</sup>; und es sind zahlreiche erfreuliche Anzeichen dafür vorhanden, dass sich sowohl Gotteslehre als auch Christologie künftig noch vermehrt auf ein neues Durchdenken der Trinität hin vertiefen werden<sup>2</sup>. Diese theologische Akzentverlagerung von der ekklesiologischen zur christologischen Thematik hat denn auch bereits einen deutlichen kirchenlehramtlichen Niederschlag gefunden: War die Antrittszyklika von Papst Paul VI. «*Ecclesiam suam*» aus dem Jahre 1964 ekklesiologisch ausgerichtet, ja in gewisser Weise sogar ekklesiozentrisch, weist die Antrittszyklika von Papst Johannes Paul II. «*Redemptor hominis*» aus dem Jahre 1979 einen pointiert christozentrischen Charakter auf.

Diese christologische Konzentration der katholischen Theologie hat zu einer elementaren Besinnung auf Jesus Christus als Grund und Mitte der Kirche geführt. Demgegenüber aber ist die ekklesiologische Thematik eher wieder in den Hintergrund der theologischen Aufmerksamkeit gerückt. Ähnliches muss auch von anderen theologischen Traktaten gesagt werden, neben der Schöpfungslehre vor allem von der Theologie der Gnade. Gerade sie hat es ja heute unter den traditionellen dogmatischen Traktaten besonders schwer: Auf der einen Seite verwickelt sie in ein Riesengeflecht äusserst diffiziler Problemstellungen und setzt deshalb enorm viele Kenntnisse der Theologiegeschichte voraus. Auf der anderen Seite aber hat sie im Kontext der ökumenischen Bemühungen der Gegenwart die elementare Bedeutung weithin verloren, die ihr früher im Blick auf die Kontroversen um das Verständnis der Rechtfertigung zugekommen war.

### 1. Ekklesiologisches Defizit der Gnadentheologie

Der tiefere Grund für das Unbehagen an der klassischen Gestalt der Theologie

der Gnade dürfte aber in ihrem grossen ekklesiologischen Defizit liegen. Denn die Gnade ist in der Tradition weitgehend als vornehmlich *innerliche* gedacht worden: Stark auf den einzelnen Menschen ausgerichtet, ist sie allzusehr von den grossen Themen der Schöpfung, der Kirche und ihren Sakramenten und der Eschatologie abgekoppelt worden. Als Gegenzug zu diesem traditionell innerlichen und weltlosen Verständnis der Gnade können allerdings inzwischen wertvolle Ansätze dafür konstatiert werden, die welthaft und geschichtlich vermittelte, soziale, näherhin *kirchliche* Gestalt der Gnade herauszuarbeiten<sup>3</sup>.

Nirgendwo verschafft sich dieses Programm einer ekklesiologisch konturierten Theologie der Gnade oder einer charitologisch konjugierten Ekklesiologie und damit einer gegenseitigen Durchdringung von Gnadenlehre und Ekklesiologie so prägnanten und systematisch reflektierten Ausdruck wie in der hier kurz vorzustellenden dogmatischen Habilitationsschrift von *Ludwig Weimer* mit dem ursprünglichen Titel «Gnade und Freiheit. Versuch einer systematischen Sichtung der Hauptaspekte des Problems». Diese Arbeit ist in Regensburg unter der Leitung des heutigen Präfekten der Kongregation für die Glaubenslehre, Kardinal Joseph Ratzinger, entstanden, der auch ein einladendes Geleitwort dazu geschrieben hat. Der für die Publikation gewählte Doppeltitel schlüsselt die anstehenden Problemaspekte nun auch für einen breiteren Leserkreis auf: «Die Lust an Gott und seiner Sache. Oder: Lassen sich Gnade und Freiheit, Glaube und Vernunft, Erlösung und Befreiung vereinbaren?»<sup>4</sup>

### 2. Christologische Bewältigung des Gnade-Freiheit-Problems

Soll die sozial-ekklesiale Gestalt der Gnade deutlich werden können, bedarf es zunächst einer Erhellung ihres Zusammenhangs vor allem mit dem konkreten Menschsein und der Freiheit des Menschen. Damit allerdings bricht eines der verwickeltesten und zugleich elementarsten Probleme christlicher Theologie überhaupt auf. Denn nicht nur hat das Problem der christlichen Freiheit insbesondere die westliche Kirche seit Augustinus nervös in Atem gehalten; «Gnade und Freiheit» war vielmehr auch und gerade das grosse Thema der neuzeitlichen Theologie:

Während es Johannes Calvin durch die Lehre von der göttlichen Prädestination und Martin Luther durch die Trennung von Glaube und Werk lösen wollten, versuchte die katholische Theologie beides zusammenzuhalten, zerfiel darüber aber in den grossen theologischen Ordensstreit zwischen Jesuiten und Dominikanern. In

21/1982 150. Jahr 27. Mai

### Lust an der Gnade «Kirche»

Zum Versuch einer Neubegrenzung von Gnadenlehre und Ekklesiologie ein Beitrag von

Kurt Koch 342

### Biblisch predigen

Überlegungen zur Predigt als Auslegung biblischer Texte von

Josef Bommer 344

### Traung im Gemeindegottesdienst?

Aus dem Priester- und Seelsorgerat des Bistums St. Gallen berichtet

Arnold B. Stampfli 348

### Dem Glauben Ausdruck geben 349

### Ritualienforschung 350

### Amtlicher Teil 351

*Nachdem wir für die Titelseiten der drei Festtagsausgaben vorletztes Jahr zeitgenössische Bilder und letztes Jahr zeitgenössische Texte in Auftrag gegeben hatten, greifen wir dieses Jahr auf das kulturelle Erbe zurück: Wir reproduzieren Blätter aus der Graphischen Sammlung der Stiftsbibliothek Einsiedeln, die von P. Kuno Bugmann betreut wird. Um über die Herkunft von Kupferstichen aus der Barockzeit nähere Angaben machen zu können, sind zeitaufwendige Recherchen erforderlich, die im Fall unseres Pfingstbildes noch zu unternehmen wären.*

der Verhältnisbestimmung von göttlicher Gnade und menschlicher Freiheit machten sich dabei die Jesuiten zu den theologischen Anwälten der *Freiheit des Menschen*; die Dominikaner hingegen beharrten im Anschluss an die patristische und mittelalterliche Tradition auf der *Freiheit Gottes* und damit auf dem Primat der Gnade. Beide Positionen aber verblieben subkutan im Gegensatz zwischen Gnade und Freiheit, so dass sich die Gnade in jedem Fall als eine Beschränkung der menschlichen Freiheit erwies und die Aufklärung sich überhaupt von der Gnade als dem Bleigewicht der Fremdbestimmung zu befreien und das Thema der Freiheit ganz auf den Menschen zu beschränken versuchte.

<sup>1</sup> Seismographisch lässt sich dies besonders gut ablesen an der theologischen Entwicklung Hans Küngs von «Die Kirche» (1967) zu «Christsein» (1974) und schliesslich zu «Existiert Gott?» (1978).

<sup>2</sup> Vgl. meinen Beitrag in: SKZ 1981 (149) 521–522.

<sup>3</sup> Vgl. dazu meine Berichte über die Gnaden- und Erwählungstheologie, in: SKZ 148 (1980) 282–285, 295–296, 544–546 und 589–591.

<sup>4</sup> L. Weimer, *Die Lust an Gott und seiner Sache* (Herder, Freiburg i. Br. 1981) 560 Seiten. – Die Seitenverweise im Text beziehen sich auf dieses Buch.

In der Folge der Aufklärung ist allerdings ihre Dialektik elementar bewusst und die durch die Aufklärung errungene Freiheit als eine Wirklichkeit deutlich geworden, von welcher der Mensch selbst befreit werden muss, so dass die Frage ganz neu zu stellen ist, ob nicht der Mensch, um wirklich frei sein zu können, gerade der Gnade bedarf. Von dieser «nachneuzeitlichen» Situation her erweist sich das Problem von Gnade und Freiheit nicht mehr nur als «überholtes Mönchsgezänk», sondern auch und neu als «hochaktuelle Frage» (19). Und da jede theologische Generation vor der Aufgabe steht, in Auseinandersetzung mit dem vielschichtigen Chor der Tradition und dem Denken der Gegenwart eine neue und unverkürzte Synthese von Gnade und Freiheit zu versuchen, scheint gerade am Ende der Neuzeit, in der sich die autonome Freiheit selbst weithin ad absurdum geführt hat, die Zeit dafür reif zu sein, die Gnade nicht mehr länger als Konkurrenz, vielmehr als Garantie menschlicher Freiheit zu denken und vor allem ihre ekklesiologische Erfahrbarkeit zu ermöglichen.

Die reflexive Lösung für diese Synthese gewinnt Weimer aus dem Konzil von Chalcedon, dessen elementarer Grundsatz des christologischen Dogmas er auf die Gnadenlehre überträgt. Näherhin bedeutet dies, dass das unvermischte und ungetrennte Zusammenwirken von göttlicher und menschlicher Natur, insbesondere der göttlichen und menschlichen Freiheit Christi als Arbeitshilfe genommen wird, um das Zusammenwirken von Gnade Gottes und Freiheitstat des Menschen denken zu können: «Gott und Mensch wirken zusammen, aber nicht in einer gemischten, synergistischen Einheit, sondern in einer unterschiedenen, im unvermischten Je-ganz, das ein Zugleich in Gleichzeitigkeit ist und wegen der unumkehrbaren Rangfolge Gnade genannt wird» (99). Damit nimmt Weimer Ansätze auf, die das Problem von Gnade und Freiheit mit der Formel «zugleich Tat Gottes und Tat des Menschen» zu lösen anstreben. Insofern ist sein Ansatz zwar nicht neu. Aber er vertieft und radikalisiert diese Formel durch das christologische Axiom des unvermischten Je-ganz und des ungeteilten Zugleich, so dass das Zusammenwirken von Gnade und Freiheit sich nicht einfach im «Modell eines Parallelogramms kompatibler Kräfte» darstellen lässt, sondern nur im «Modell der Je-ganz-Simultaneität» (32).

### 3. Lebenspraktische Erfahrung von Gnade als Kirche

Dieser christologisch akzentuierte Ansatz entlässt aus sich eine ganze Reihe von nicht hoch genug einzuschätzenden Konse-

quenzen. Eine *erste* Konsequenz betrifft die Grundfrage nach der Vereinbarkeit von Glaube und Vernunft, Gnade und Freiheit, Erlösung und Befreiung, Gottesliebe und Weltzuwendung: Wenn Gnade und Freiheit je ganz wirksam sind, ohne sich ineinander aufzulösen oder sich als isolierte Wirklichkeiten gegenüberzutreten, dann kann den falschen und sich verhängnisvoll ausschliessenden Gegensätzen von Freiheit und Gnade und von Vernunft und Glaube entschieden gewehrt werden.

Der fundamentale Gegensatz besteht dann nicht mehr im Gegenüber von freiem Tun des Menschen und freiem Tun Gottes, vielmehr im Gegenüber von autonomem und freiem, bzw. befreitem Tun des Menschen selbst, näherhin im Gegenüber von sich selbst verschliessendem Egoismus und uneingeschränkter Autonomie einerseits und Liebe und gehorsamem Dienst in der Kirche andererseits. Denn die typisch christliche Freiheit vollzieht sich nicht im «Beisich-selber-sein», sondern in der Liebe und ist «Dienst am anderen» (318).

Daraus ergibt sich eine *zweite* Konsequenz: Wenn gerade das Dogma von den zwei Willen in Christus zeigt, dass man Freiheit und Gnade nicht abstrakt zusammenfügen, sondern nur in der konkreten Vermittlung erkennen kann, insofern sie bei Christus in seinem Gehorsam nicht gegeneinander, sondern ineinander vereinigt sind, und wenn diese dyotheletistische Formel der Christologie auf die Gnadenlehre übertragen wird, dann ergibt sich für das Freiheit-Gnade-Problem, dass auch es nicht allein auf dem Wege theoretischer Rationalität lösbar ist, sondern nur im «Lebensvollzug der Synthese von Gnade und Freiheit» (30). Insofern kann die Gnade-Freiheit-Einheit als praktisches Problem dogmatisch gar nicht letztgültig gelöst werden, sondern «nur von innen her, das heisst aus der Erfahrung des Glaubenden selber» (76). Bei aller theologischer reflexiver Differenziertheit legt Weimer deshalb einen starken Akzent auf die Erfahrbarkeit der Gnade.

Damit öffnet sich der Blick auf die *dritte* und wohl elementarste Konsequenz: Gnadenerfahrung setzt immer schon den von Gott gestifteten gesellschaftlich-kommunikativen Raum originärer Neuerfahrung voraus, weshalb es ohne *communio ecclesiae* keine Gnadenerfahrung geben kann. Da das Prädestinationsproblem die Konkretion und zugleich die Zuspitzung des Gnade-Freiheit-Problems darstellt, entwickelt Weimer seine ekklesiologische Synthese von Freiheit und Gnade gerade an diesem traditionell so sehr belasteten Problemkomplex der Prädestination. Und auch hier geht er einen zwar nicht neuen,

aber erheblich vertieften Weg, indem er die Frage der Prädestination nicht zuerst auf den einzelnen Menschen gerichtet sein lässt, sondern auf die Kirche als ganze. Die Kirche ist der eigentliche Gegenstand der Prädestinationslehre; und «hinter der Abstraktion «die Prädestinierten» verbirgt sich als Konkretes das «Volk Gottes», «so dass sich das Ärgernis einiger Erwählter auflöst, ohne dass Gott zum Ohnmächtigen würde» (382).

Da aber die Kirche als Volk Gottes an der Natur des Menschen als Basis für die unfehlbare Prädestination zum Gottesvolk anknüpfen können muss, radikalisiert Weimer das «desiderium naturale» zum «desiderium sociale» und das «Capax Dei» zum «Capax populi Dei» (375): Die Gnade setzt die Sehnsucht der Gesellschaft, in der keine Gemeinschaft gelingt, nach dem voraus, was ihr nur die Kirche bringen kann, so dass die Kirche dem Menschen als die «Erfüllung seiner humansten Träume» (408) entgegentreten und als gelungene «Entsprechung zwischen dem Traum der Menschen und dem «Traum Gottes»» (346) erscheinen kann.

Das Gnade-Freiheit-Problem verwandelt sich dadurch zum Problem Mehrheit-Individuum; und seine «humanste Lösung» kann im «singulären Phänomen Kirche» (486) als Kontrastgesellschaft gesehen werden. Weil nämlich ihr Aufbau gemeinsam, von vielen gleichzeitig und gleich radikal gewollt wird, erweist sich die Kirche als singulärer Ort der Versöhnung des Antagonismus zwischen den Eigeninteressen und der Gemeinschaft: «Die Kirche als der neue Raum, die neue Gesellschaft, der Boden, auf dem der Mensch geheilt werden kann, das Mittel, wodurch Heil in die Umwelt fließt, ist die praktische Seite des Mehr der Liebe Gottes für die gefallenen Menschen» (338).

### 4. Neubegegnung von Ekklesiologie und Theologie der Gnade

Mit dieser knappen Skizzierung des grundsätzlichen Ansatzes und seiner Konsequenzen ist das elementare Programm Weimers formuliert; und dies lässt nach seinem Ertrag für die gnadentheologische und ekklesiologische Diskussion der Gegenwart fragen. Dieser kann meines Erachtens in den folgenden drei Perspektiven gesehen werden:

*Erstens* ist es das fundamentale Anliegen Weimers, auf die Bedingungen des Kircheseins für eine neue Synthese von göttlichem Handeln und menschlicher Schwäche, von Gnade und Freiheit hinzuweisen, zentrale Linien des Bauplans der Kirche neu ans Licht zu bringen und diese *ekklesiologische Synthese von Gnade und Frei-*

heit fruchtbar zu machen für den gegenwärtigen Gnadenstreit, der das Verhältnis von Gnade und Befreiung betrifft. Diese Neubegegnung von Theologie der Gnade und Ekklesiologie und kirchlicher Ethik erbringt vor allem die Einsicht, dass weder der Mensch, auf sich allein angewiesen, noch der Staat «Hort der Freiheit des Menschen von der Erbsünde seiner Angst und Gier» sein können, dass es vielmehr ein Drittes sein muss, in dem die Freiheit des Individuums und die Notwendigkeit des Kollektivs durch Gnade versöhnt sind: «die Gesellschaft Gottes, als internationales und universales Volk in überschaubarmenschlichen, familienhaften Gemeinden existierend und keine andere Herrschaft anerkennend als die der Gnade Gottes, das *Tertium genus ecclesiae*» (529).

Die ganze Thematik von Gnade und Freiheit wird damit aus ihrer traditionell individualistischen Abstraktion befreit; und die von Gott her sich versammelnde Gemeinschaft – die Kirche als «Gnade <Gemeinde>» (137) – wird als Raum der Gnade erkennbar, der zugleich Raum der Freiheit ist. Eröffnet wird diese Erkenntnis *zweitens* durch die Grundthese Weimers, dass der Einheitspunkt von Gnade und Freiheit vor allem von seinem *Inhalt* her gesehen werden muss, wie dies von Kardinal Ratzinger in seinem Geleitwort treffend zusammengefasst wird: «Gott will etwas mit der Gnade, nämlich das <Reich Gottes>, das das Reich der Freiheit und der Liebe ist. Der Mensch will etwas mit seiner Freiheit, nämlich das Reich der Freiheit, das nur als Reich der Liebe sinnvoll ist. An diesem Inhalt wird das Ineinander von Gnade und Freiheit erkennbar» (6).

Der Einheitspunkt von Gnade und Freiheit wird somit in inhaltlichen Gotteswillen gesucht und die ganze Problematik gleichsam aus dem Bewusstsein Gottes herausverlagert in die «Sache Gottes» hinein. Von dem Bezug zu dieser «Sache Gottes» her wird es schliesslich *drittens* möglich, Weimers Gesamtprogramm mit dem gewiss gewagten, aber treffenden Titel «Lust an Gott und seiner Sache» zu versehen: Wenn für diese *Lust* die Qualität ihres Objektes und nicht einfach die Maximierung ihres Vergnügens entscheidend ist, dann muss der christliche Glaube die «Sinnlichkeit des Ausdrucks Lust» (430) wiedergeben; und dann soll Gnade wieder Freude und Lust werden!

Freude an der Theologie der Gnade und Lust zur Auseinandersetzung mit den Irrungen und Wirrungen der gnadentheologischen Tradition ist denn auch nicht zuletzt der grosse Gewinn, den der Leser aus dieser weitausgreifenden Untersuchung Weimers ziehen kann. Dem Leser wird al-

lerdings nicht wenig abverlangt, folgt er dem Autor auf seiner spannenden Wanderung durch die verschlungenen Wege der Geschichte der Gnadentheologie. Es ist geradezu atemberaubend, mit welcher Kühnheit hier jahrhundertalte Aporien der Gnadentheorie neu aufgegriffen und einer Lösung entgegengeführt werden. Ebenso bewundernswert ist die Informationsbreite und die Vielfalt der (nicht nur theologischen, sondern auch spirituellen und poetischen) Quellen und Überlieferungen, aus denen der Autor zu schöpfen vermag. Der für die Lektüre notwendige lange Atem wird aber beinahe auf jeder Seite des Buches mit neuen und erfrischenden Einsichten reichlich belohnt.

### 5. Ein neuer Ekklesiomonismus?

Das zweifellos grösste Verdienst dieser Arbeit von Ludwig Weimer liegt darin, dass es die in den vergangenen Jahren in den Hintergrund getretene ekklesiologische Thematik in einer neuen Konfrontation von Gnadentheologie und Ekklesiologie wieder zur Geltung bringt. In dieser Stärke dürfte aber zugleich die latente Schwäche dieses Werkes liegen, insofern der theologische Pendel – wohl als Reaktion auf die vergessene ekklesiologische Dimension – hier zumindest streckenweise auszuschlagen droht in den Gegenpol einer neuen Ekklesiozentrik oder gar eines neuen Ekklesiomonismus. Jedenfalls scheint die ekklesiologische Synthese von Gnade und Freiheit überbelichtet, die Gnade-Freiheit-Problematik des unverwechselbar einzelnen Menschen hingegen weithin unterbelichtet zu sein. Wenn etwa als «subjektive Bedingung der Möglichkeit, Gnade zu erfahren», gerade nicht die eigene Tat, sondern die «Annahme des Geschenks des Handelns der Kirche» (67) angegeben wird, droht die Gnade-Freiheit-Problematik des einzelnen doch allzusehr ekklesiologisch vereinnahmt oder aufgehoben zu werden.

Ähnliche Gleichgewichtsstörungen zeigen sich deshalb auch in Weimers Bestimmung des Verhältnisses von Welt und Kirche. Zwar müssen sich Welt und Kirche wie «zwei Waagschalen im Gleichgewicht halten», insofern «die Kirche in universaler Stellvertretung auf die Rettung aller bezogen» und die nichtkirchliche Welt auf die «Instandsetzung der Kirche für diese Werkzeuglichkeit bezogen» ist (520). Aber letztlich ist es doch die «oligodynamische Gnade» (521) der «kleinen Herde», die das Ganze im Gleichgewicht behält und deshalb mit der übrigen Welt gleichgewichtig und zum exklusiven Ort der Erlösung zu werden droht.

Konfrontiert man sich des weiteren mit den Ehrenattributen, die Weimer der Kir-

che in superlativer Leidenschaft zukommen lässt – «Wunder der Koinonia in Einmütigkeit, Liebe und Freude» (204), «Kontrastgesellschaft» (402), «singulärer Ort der Versöhnung des Antagonismus zwischen Eigeninteressen und Gemeinschaft» (418 f.), «Kongruenz zwischen dem <Traum Gottes> und dem <Traum des Menschen>» (408) –, fragt man sich schliesslich, welches Kirchenbild und vor allem welche Kirchenerfahrung hinter Weimers Ekklesiologie steht: Wo ist beispielsweise der kirchliche «Sitz im Leben» für die theologische Aussage, «dass jedes Amt in der Kirche Diakonie, zunächst Tischdienst, und jedes Dienen Lust an der Sache Gottes und nicht Last einer Klassengesellschaft ist?» (485)?

Nur im Vorwort weist Weimer darauf hin, dass er seine theologischen Erkenntnisse vor allem der Erfahrung von Kirche verdankt, wie er sie in der «Integrierten Gemeinde» zu München als deren Theologe gemacht hat. Diese ganz konkrete Kirchenerfahrung scheint denn auch in der ganzen Arbeit immer wieder durch. Leider aber macht sie Weimer nirgends ausdrücklich und zieht vor allem keine reformpraktischen Konsequenzen für die katholische Kirche als ganze. Vielmehr spricht er stets abstrakt und situationslos von «der» Kirche und insinuiert damit, sein recht anspruchsvolles und human-christliches Kirchenbild sei in der katholischen Kirche voll verwirklicht.

Von daher ist es sehr zu bedauern, dass diese leidenschaftliche Ekklesiologie nicht explizit fruchtbar gemacht wird für eine neue Ekklesiopraxis der katholischen Kirche. Denn ohne solche praktische Perspektiven bleibt auch diese Ekklesiologie bei allem Bemühen um die Erfahrbarkeit der Gnade noch zuwenig «geerdet» und damit anfällig für ideologischen Missbrauch. Gerade deshalb aber muss man diesem Buch und seinem Autor wünschen, dass die hier entworfenen Kirchen-Utopie sich je mehr zu einer katholischen Real-Utopie verwandelt. Erst diese Vermittlung mit der konkreten Praxis von Kirche würde denn auch den besten Schutzwall bilden gegen die drohende Gefahr eines neuen und verhängnisvollen Ekklesiomonismus.

Kurt Koch

## Pastoral

### Biblisch predigen

«Biblisches Predigen», «Homilie» und ähnliche Begriffe waren lange Zeit, nicht zuletzt im Fahrwasser der einmal so ge-

nannten «Bibelbewegung», Programmworte eines aufgeschlossenen, nachkonziliaren Katholizismus gewesen. Was ist davon in der allgemein üblichen und Sonntag für Sonntag geübten Predigtpraxis geblieben?

Dem aufmerksamen und kritischen Predigthörer fällt auf, dass im allgemeinen wohl eher besser gepredigt wird als früher, vor allem was die inhaltliche Seite der Predigt anbelangt. Sorgfältig vorbereitete und oft auch vollständig geschriebene Predigten sind keine Seltenheit. Dass sie am bequemen Ambo dann auch oft mehr abgelesen als wirklich in freier Rede vorgetragen werden, ist freilich ein anderes Problem und weist darauf hin, dass es um die rhetorische Seite der Predigt, um den formalrhetorischen Vorgang des Predigens selber nicht zum besten bestellt ist.

Was nun freilich die Forderung nach der *biblischen Predigt* anbelangt, so möchte ich hier meine grossen Bedenken anmelden. Viele heutige Predigten, die in den Kirchen oder an den Massenmedien gehalten werden, vermitteln Lebenshilfe in vielfältiger Form, und sie tun es in oft sehr geschickter und brauchbarer Art und Weise. Humanwissenschaftliche Erkenntnisse werden gut verarbeitet und wirkungsvoll angeboten. Auch narrative Elemente fehlen durchaus nicht. Der schwächste Punkt sehr vieler Predigten aber ist der Bezug zum biblischen Text, ist der Umgang mit dem Schrifttext. Der evangelische Theologe Wolfgang Steck schreibt von der «Angst des Predigers vor seinem Text» (gemeint ist damit immer der Bibeltext, wenn schlicht von Text die Rede ist)<sup>1</sup>. Und doch, so meint Steck, in gut evangelischer Predigttradition stehend, ist Predigt immer Textarbeit, Umgang mit einem Text, Predigt ist immer auch Textauslegung. In der Predigt geht es immer auch um die Begegnung mit biblischen Texten. Genau das aber wird man von sehr vielen katholischen Predigten nicht oder doch nur sehr bedingt sagen können.

Der Umgang mit dem biblischen Text, mit der Sonntagsperikope meinetwegen, geschieht in sehr vielen Predigten überhaupt nicht mehr oder nur noch sehr am Rand. Der Bibeltext ist dann Aufhänger, gibt ein Reizwort oder einen Gedanken her, kommt aber nicht wirklich zum Tragen. Man mag dem Hörer das mühsame Geschäft der Bibelauslegung nicht zumuten, oder man ist selber nicht zu einem kreativen Umgang mit dem Bibelwort fähig. «Was das Predigen zur Arbeit macht, ist der schwierige Umgang mit dem Text», meint Wolfgang Steck, und es stellt sich die bangvolle Frage, wie weit die exegetische Ausbildung es verstanden hat, den zukünftigen

Prediger in diese Arbeit auch wirklich einzuführen und ihm die Freude daran zu erschliessen. Rein thematische Predigten, wie sie heute auf breiter Front bevorzugt werden, in Ehren. Sie mögen als Ausnahme durchaus ihren Platz und ihre Berechtigung haben. Sie werden ja wohl auch in der Regel mit einigen biblischen Zitaten garniert oder entfernt auf einen Bibeltext bezogen.

Das Spezifikum christlicher Predigt aber ist und bleibt nun einmal das Vermitteln der biblischen Botschaft, bleibt die Aufgabe, unser alltägliches Leben unter das Wort Gottes zu stellen, unsere verschiedenen Lebenssituationen vom Bibelwort her zu deuten. Wenn wir darauf verzichten, grundsätzlich und auf lange Sicht, dann stellen wir damit unsere Predigt Aufgabe selber in Frage.

Wir haben die Botschaft zu verkünden, die uns in der Bibel überliefert worden ist. Die Bibel ist für uns das Medium einer elementaren Lebensvergewisserung. In der Beziehung zur Bibel hat sich unsere christliche Verkündigung zu bewähren. Der Verzicht auf die Auslegung der Schrift geht ans Wesentliche unseres christlichen Glaubens. So ist die Frage zentral und nicht zu umgehen: Wie findet der heutige Mensch den Zugang zu den biblischen Texten?

Dazu sollen im folgenden einige grundsätzliche Überlegungen angestellt werden, Überlegungen, wie sie die heutige Homiletik sich stellt<sup>2</sup>. Die folgenden Gesichtspunkte kommen dabei zur Sprache:

### 1. Die Aufgabe der Hermeneutik

Hermeneutik ist die Lehre vom Verstehen und meint in unserem Zusammenhang die Übersetzung von damals ins Heute. Es geht im Zusammenhang mit der Schriftauslegung um die Frage:

Wie kann das Zeugnis der biblischen Texte angesichts ihrer unverschleierte Geschichtelichkeit zur verbindlichen Anrede an den Hörer heute werden? Es geht bei der hermeneutischen Fragestellung um die umfassende Aufgabe der verstehenden Interpretation und Vergegenwärtigung (Aktualisierung), alles Dinge, die für die Predigt von fundamentaler Bedeutung sind.

Folgende Fragen stehen dabei im Vordergrund:

- die Frage nach dem Verhältnis von Verstehen und Werten;
- die Frage nach dem Verhältnis von Feststellung und Existenzbezug;
- die Frage nach dem Vorverständnis des Verstehens;
- die Frage nach der Bedeutung des Subjekts für den Verstehensvorgang;
- die Frage nach der Allgemeingültigkeit und Objektivität der Ergebnisse.

So geht es bei der hermeneutischen Fragestellung um einen ganzen Komplex von Problemen, die hier natürlich nicht alle abgehandelt werden können.

Wichtig ist aber für unsere Arbeit die Einsicht, dass die Auslegung der biblischen Überlieferung im Lebensvollzug der Kirche geschieht, ihr Kontext ist die versammelte Gemeinde, die theologische Voraussetzung der Glaube dieser Gemeinde an die Anwesenheit des auferstandenen Herrn in ihrer Mitte. Aus geschehener Verkündigung soll und muss immer wieder geschehende Verkündigung werden. Die Verkündigungsaufgabe ist eines der zentralen Probleme der hermeneutischen Fragestellung. Soll theologische Hermeneutik nicht reine Schreibtischangelegenheit bleiben, so heisst das Stichwort: «Endstation Predigt!» Was das konkret bedeutet, wird in den folgenden Schritten, die alle unter dem Vorzeichen der hermeneutischen Fragestellung zu bedenken sind, deutlich und konkret.

### 2. Die historisch-kritische Arbeit an biblischen Texten

Sie ist heute als Arbeitsmittel allgemein anerkannt. Sie ist uns ein zuverlässiges Mittel, um herauszubekommen, was der Text eigentlich sagen will. Und genau darum geht es in diesem Zusammenhang: Es soll die ursprüngliche Intention des Textes eruieren werden. Es soll mit einer sauberen Exegese sowohl die wissenschaftliche Beschäftigung mit dem Text erfolgen als auch seine existentielle Bedeutsamkeit erfragt werden. Zwei Arbeitsvorgänge sind also wichtig, die nicht voneinander zu trennen sind:

<sup>1</sup> Wolfgang Steck, Die Angst vor dem Text, in: WPKG 65/12 (1976) 506-517.

<sup>2</sup> Grundlegend für die folgenden Ausführungen ist das immer noch aktuelle Standardwerk von Kurt Frör, Wege zur Schriftauslegung. Biblische Hermeneutik für Unterricht und Predigt, München 1961. Dann: Chr. Möller, Von der Predigt zum Text. Hermeneutische Vorgaben zur Auslegung von biblischen Texten, 1970. W. Schütz, Vom Text zur Predigt. Analyse und Modelle, 1968. J. Tolk, Predigtarbeit zwischen Text und Situation, 1972. F. Kamphaus, Von der Exegese zur Predigt, 1968. Chr. Harder, Texttheorie und biblische Exegese, 1978. D. Zeller, Neue Dimensionen der Schrift und ihrer Auslegung, in: Lebendige Katechese 2 (1980) 16-21. Zeller weist in seiner Arbeit auf weitere exegetische Methoden hin, die die historisch-kritische Methode sinnvoll ergänzen und weiterführen und deren Relevanz für die Predigt noch kaum in den Blick gekommen zu sein scheint. Es handelt sich in erster Linie um die linguistisch-strukturalistische und um die psychologische und sozialkritische Schriftauslegung, wobei letztere in eine sozialgeschichtliche und in eine sozialkritische (ev. materialistische) Auslegung zerfällt. - Weitere Literaturangaben findet der Leser in den angeführten Werken in grosser Fülle.

- der Text muss ausgelegt,
- der Text muss gedeutet werden.

Um das zu erreichen, werden wir die historisch-kritische Methode so sorgfältig wie nur möglich benützen, weil wir ja erfahren möchten, was dasteht.

Von der Aufgabe, einmal ganz unabhängig von meiner Verkündigung, festzustellen, was dasteht, von dieser Leidenschaft und Verantwortung kann sich keiner dispensieren. Hier hat die Fachexegese ihren Platz, dafür haben wir ja schliesslich über Jahre hinweg Exegese studiert. In der konkreten Seelsorgearbeit wird es die Predigtarbeit sein, die uns als geschulte Exegeten immer wieder herausfordert, und da lohnt sich die Anschaffung eines grösseren wissenschaftlichen Kommentarwerkes auf jeden Fall. Ich sehe nicht ein, wie man ohne solche Hilfsmittel eine Predigt machen kann. Die Arbeit an einer Predigt ist in der Regel verbunden mit sauberer exegetischer Arbeit an einem Text. Das sollte man sich niemals schenken.

Persönliche, mehr meditative Beschäftigung mit dem Bibeltext ist wichtig und nötig (was sagt mir, was sagt meinen Hörern dieser Text, wie wirkt er auf mich, auf sie usw.). Doch hier lauert immer die Gefahr eines zügellosen Subjektivismus, und man kann sich hier in Sackgassen verlaufen.

### 3. Die geisteswissenschaftliche Verstehenslehre

Zur theologischen Hermeneutik kommt eine weitere Arbeitsweise, die H. G. Gadamer in seinem Werk «Wahrheit und Methode» (Tübingen 1965) wohl am reifsten entwickelt hat. Das Entscheidende an dieser Erkenntnislehre ist die Einsicht in die Geschichtlichkeit menschlichen Verstehens und menschlicher Verstehensvorgänge. Aus dieser grundlegenden Einsicht ergeben sich zwei Aspekte:

- Einmal die Bedeutung des erkennen- den Subjekts.

Es gibt keine objektive Wissenschaft. Oder wie Eduard Spranger es schon 1926 formuliert hat: «Keine bestehende Wissenschaft ist voraussetzungslos.» Oder nach Bultmann: Es gibt keine objektive Interpretation, sondern vom ersten Moment an und auf die ganze Dauer ist das Ergebnis der Textinterpretation mitbestimmt durch den Standort des Interpreten, durch das Vorverständnis, das er in den Verstehensvorgang einbringt. So ist es etwas anderes, ob ein Ästhetiker, ein Soziologe, ein Philologe oder ein Theologe sich um einen biblischen Text bemüht. Jeder der Genannten fragt auf seine Weise, und das wirkt sich auf die Antwort aus, die er vom Text her

bekommt. Damit ist es klar, dass die Exegese keinesfalls unabhängig bleibt von meiner Fragestellung, mit der ich mich dem Text nähere.

- Der zweite Aspekt betrifft den geschichtlichen Standort des Interpreten.

Das Ergebnis ist nicht nur abhängig von dem Vorverständnis, mit dem ich den Text angehe, sondern gleichzeitig von der konkreten geschichtlichen Situation, vom geschichtlichen Standort, den ich einnehme. Das heisst, die Ergebnisse der Exegese wandeln sich in dem Masse, wie auf Grund unserer geschichtlichen Existenz sich der geschichtliche Standort des Interpreten wandelt. Es gibt darum keine zeitlose, für alle Ewigkeit gültige und autoritäre Schriftauslegung. Darum müssen Bibelkommentare ständig neu geschrieben werden. Es gibt im Grunde nur die Schriftauslegung der heute lebenden Christenheit.

Wenn es nun aber keine voraussetzungslose Exegese (Aspekt 1) und auch keine zeitlos gültige und ein für allemal autoritäre Exegese (Aspekt 2) gibt, dann stellt sich die Frage, was denn eigentlich noch gilt! Gibt es noch einen festen Standpunkt, von dem aus wir an den Text herangehen können, oder kommt einfach alles ins Schwimmen?

Hier können wir mit Kurt Frör nur antworten: «Das theologische Vorverständnis muss bestimmt sein von der <Sache>, von der Botschaft, um die es im Text selber geht, das heisst von seinem eigenen und ursprünglichen Verkündigungswillen. Das Selbstverständnis des Textes muss das Vorverständnis der Interpreten bestimmen.»

Und damit sind wir bei der schon einmal erwähnten intensivsten und hartnäckigsten Frage: Was will der Text eigentlich von sich aus sagen?

Und hier stossen wir dann auf die in der geisteswissenschaftlichen Hermeneutik so wichtige Figur des hermeneutischen Zirkels. Was ist damit gemeint?

Die Fragestellung, von der wir ausgehen, öffnet uns das Verständnis für das, was der Text sagen will. Und das genaue Hinhören auf das, was der Text faktisch sagt, wirkt auf das Vorverständnis zurück. Mein subjektives Vorverständnis und die objektive «Sache», die Botschaft des Textes, bilden die beiden Punkte, zwischen denen sich der Zirkel hin und her bewegt. Das könnte konkret für die Predigtarbeit heissen:

- auf der einen Seite die saubere, wissenschaftlich einwandfreie Exegese;
- auf der anderen Seite die persönliche Betroffenheit, die mehr subjektive Meditation, mit der ich an den Text herantrete und ihn mit meiner Situation und mit der Situation meiner Hörer konfrontiere.

Zur Exegese kommt die existentielle Betroffenheit. Dabei ist aber die Exegese nicht ein unveränderliches, betoniertes Fundament, auf dem der Oberbau der existentiellen Betroffenheit aufruht (1. Exegese, 2. Applikation...), sondern ich kann das alles zirkelweise durchlaufen. Das eine wirkt auf das andere ein.

Ich kann mir von einem Text einen «pneumatischen Eindruck» verschaffen (Meditation des Textes), dann kann ich die Exegese einschalten (Kommentare usw.). So rollt das weiter. Die Bewegung geht aber lebhaft im Zirkel hin und her, bis ich zu dem Ergebnis gekommen bin, in dem wissenschaftliche Arbeit, existentielles Betroffensein und kerygmatische Aussage eine innere Ganzheit bilden.

### 4. Die traditionsgeschichtliche Arbeit

Es geht hier um die Frage, welche Geschichte der Text im Laufe der Zeit durchlaufen hat, bis er die Letztgestalt bekam, wie sie in der Bibel vorliegt. Diese Traditionsgeschichte ist bestimmt durch eine Grundnotwendigkeit der christlichen Verkündigung, unter der wir auch heute stehen: die der Aktualisierung. Die Traditionsgeschichte wird durch zwei Pole in Gang gebracht:

- die Tradition (die Überlieferung der Väter),
- die Aktualisierung.

Was durch die Tradition auf uns kommt, kann nicht weitergegeben werden wie eine leblose Mumie oder so, wie die Post ein Postpaket weitergibt. Nein! Es muss zu jeder Zeit wieder neu zur Sprache gebracht werden. Der alte Text muss heute wirksam werden. Es gilt, alte Worte neu zu sagen! Das bedeutet, dass die überlieferte Aussage einer Uminterpretation unterzogen wird, neu interpretiert wird, einer Umformung nach Inhalt und Gestalt unterliegt.

Dieses Gesetz der Aktualisierung und Uminterpretation können wir in den biblischen Schriften selber beobachten. Bei den alttestamentlichen Propheten vollzog sich ein Prozess der Neualtisierung des Dekalogs in der veränderten Wirtschaftsform der Königszeit. Die Gleichnisse Jesu unterlagen einer ausgesprochenen Neuinterpretation schon innerhalb der synoptischen Evangelien (z.B. die Geschichte von der Sturmstillung ist bei Markus noch eine Epiphaniegeschichte, bei Matthäus ist sie verwendet, um die Bewährung in der Nachfolge zu dokumentieren und hat den Charakter einer Nachfolgegeschichte). Viele Jesusworte bekommen aus dem neuen Kontext (Situation der nachösterlichen Gemeinde) eine neue Blickrichtung und sagen dann auch etwas anderes aus. Das Gleichnis be-

kommt für die nachösterliche Gemeinde eine neue Aufgabe. Oft ist es kaum mehr möglich, die Ursprungssituation, in der Jesus das Gleichnis schuf, wieder zu rekonstruieren. So geschieht in der traditionsgeschichtlichen Betrachtung der biblischen Texte die Uminterpretation, die im Zeichen der Aktualisierung steht. Und warum ist das alles passiert? Warum nahm man sich hemmungslos diese Freiheit? Einfach deshalb, weil die Texte schon selber Predigt sind. Der Text war Predigt in der Ursprungssituation, in der Jesus das Gleichnis schuf, meinetwegen in der Auseinandersetzung mit seinen Gegnern. Der Text war aber auch Predigt in der nachösterlichen Unterweisung der getauften Erwachsenen und hatte dort nun eine andere, aktuelle Aufgabe übernommen.

### 5. Text als Predigt

Damit kommen wir zu einigen zentralen Einsichten im Zusammenhang mit der Predigt-Arbeit an biblischen Texten:

a. Der Weg, den wir bei der Vorbereitung unserer Predigt gehen, ist nicht, wie man vielfach formuliert, ein Weg vom Text zur Predigt, weil der Text selber schon Predigt ist. Was wir also in der biblischen Predigt vorhaben, ist nicht der Weg von einem biblischen Text zu einer Predigt, sondern der Weg von damals vollzogener Predigt zu heute geschehender Predigt. Das ist die Arbeit, der wir uns unterziehen, wenn wir einen biblischen Text an die Hand nehmen. Was tun wir da?

Wir und die Gemeinde tun im Grunde nichts anderes, als dass wir dabei sind und höchst interessiert zuhören, wie man damals gepredigt hat, was dieser Mann damals seiner Gemeinde in ihren konkreten Anfechtungen und Schwierigkeiten sagen wollte. Wir sind Zuhörer eines Dialogs zwischen einem Prediger und seiner Gemeinde. Das ist das Textstudium, das ist die Exegese. Nichts anderes. Tiefer gesehen beteiligen wir uns an einem Dialog, den der erhöhte und seiner Gemeinde gegenwärtige Christus selber mit seiner angefochtenen Gemeinde hält.

b. Aus der traditionsgeschichtlichen Arbeit ergibt sich weiter: Wer sich heute mit einem Bibeltext beschäftigt, hat es niemals nur mit diesem Text in seiner Endgestalt, sondern zugleich auch mit seiner Geschichte zu tun.

Es ist durchaus möglich, zwischen der Ursprungsgestalt eines Textes und dem nachträglichen «Sitz im Leben» der nachösterlichen Gemeinde zu unterscheiden. Dabei spielt die Frage nach der «Echtheit» oder «Unechtheit», nach «echtem Jesus-

wort» oder «Gemeindebildung» keine hervorstechende Rolle. Wichtiger ist die Einsicht: Verkündigung in eine aktuelle Situation war das Wort jedesmal.

Was uns interessiert, ist nicht mehr die fatale Fragestellung «echt oder unecht», sondern wir sind Zuhörer einer urchristlichen, frühchristlichen oder frühkirchlichen Predigt, und uns interessiert aufs höchste, wie die das gemacht haben. Dem heutigen Prediger aber muss man die Freiheit zustehen, wenn er traditionsgeschichtlich arbeitet, selber zu entscheiden, welche Überlieferungsstufe eines Textes er seiner Predigt zugrunde legen will.

c. In diesem Zusammenhang stellt sich auch die Frage nach den theologischen Unterschieden bei den verschiedenen Texten der Schrift. Nicht alle sind gleich wichtig und gleich bedeutsam. Auch Bibeltexte müssen sich kritisch unterscheiden lassen, und Käsemann hat betont, dass etwa innerhalb des NT der eine Text den andern durchaus auch kritisch in Frage stellen kann. Daraus folgt, dass auch nicht alle Texte in gleicher Weise für unsere Predigt geeignet sind. Auch wir haben das Recht, die einzelnen Texte nach ihrer Prädikabilität kritisch zu hinterfragen.

d. Wenn es stimmt, dass die Tradition in einer neuen geschichtlichen Zeit auch wieder eine neue Aktualisierung erfährt, dann ist im Grunde auch jede Predigt, die wir halten, durch das gleiche Gesetz bestimmt, das heisst in jeder Predigt, die wir halten, vollzieht sich noch einmal dasselbe Strukturgesetz und derselbe Vorgang, dem wir in der Geschichte des AT und NT selbst bereits begegnet sind. Kein Prediger kann den Text einfach reproduzieren, sonst würde Lektüre oder Vorlesen genügen und jeder hätte verstanden. Die Aufgabe des Predigers ist es, die Tradition seiner Väter, die ihm in der Bibel und anderswo übergeben worden ist, so zu aktualisieren, dass der Brückenschlag von der Situation damals zur heutigen geschieht.

Dieser Brückenschlag ist nur möglich, wenn die Situation nicht total verschieden ist. Wir können nur Mithörer sein, wenn unsere heutige Glaubenssituation wenigstens in den entscheidenden Grundzügen die gleiche ist wie damals; sonst wäre jene Predigt für uns Partei-Chinesisch.

Die Aktualisierung, die über die reine Lektion hinausführt, ist aber notwendig, weil unsere Situation doch wieder nicht deckungsgleich mit der damaligen ist. Daraus entsteht der eigentliche Auftrag unserer Predigt. Die Verkündigung als Mithörern der Predigt von damals ist möglich, weil in den Grundzügen die Anfechtungen

und Nöte der Christenheit die gleichen sind, solange sie als wanderndes Gottesvolk unterwegs ist. Und die Aktualisierung ist nötig, weil eben doch manches heute ganz anders gesagt werden muss und die Auseinandersetzungen und Schwierigkeiten der Gemeinde doch wieder andere sind.

e. Fassen wir nochmals das Wichtigste zusammen: Der Verstehenszusammenhang, in dem biblische Texte zum Sprechen kommen, ist die Anrede des gegenwärtigen Christus an seine Gemeinde. Das ist der Ausgangspunkt.

Der Ort des eigentlichen Verstehens des Textes ist die Wirklichkeit der Gemeinde, das heisst die Situation der Verkündigung im weitesten Sinn mit ihrer Frage nach dem Worte Gottes. Eigentliches Verstehen des Wortes Gottes gibt es nur innerhalb dieses Gefalles vom Text zur Verkündigung hin. Das Urmuster für alle Textauslegung in der Predigt ist die Gemeinde, die auf die Stimme ihres Hirten hören will.

### 6. Homiletische Konsequenzen

Versuchen wir aus dem Gesagten einige homiletische Konsequenzen zu ziehen. Im Vordergrund steht der homiletische Ansatz: «Text als Predigt», das heisst wir haben es bei den Bibeltexten, die wir in unserer Predigt auslegen, mit Texten zu tun, die uns als Verkündigung überliefert sind. Und die Grundforderung, das homiletische Prinzip, das auf solchen Voraussetzungen aufruht, heisst: *Alle Worte neu sagen!* Daraus folgt für unsere Predigtarbeit:

Erstens: Der Bibeltext, mit dem wir es zu tun haben, spricht in eine konkrete geschichtliche Situation hinein. Diese Predigtsituation des Textes darf nicht, wie es vielfach geschieht, durch eine voreilige Aktualisierung überblendet werden. Der Text soll vorerst einmal der heutigen Gemeinde so ausgelegt und vor Augen gestellt werden, dass diese heutige Gemeinde erfährt, warum und wie damals gepredigt worden ist. Wir lassen vorerst einmal unsere Hörer miterleben, wie die Predigt dieses urchristlichen Predigers in eine bestimmte Situation hineinstösst und Fragen beantwortet, die damals lebensnotwendig waren. Die entscheidende homiletische These im Hinblick auf den Text würde also lauten: Miterleben lassen, warum damals so gepredigt wurde, in welcher Situation dieses Wort seinen «Sitz im Leben hat». Also den Bibeltext nicht einfach überspringen, ihn nicht nur als Aufhänger benützen, sondern ihn geduldig auslegen und damit den heutigen Hörer über die Gemeinde damals informieren.

Ob das interessiert? Ob das Spannung erzeugt? Nun, wir stehen so auf jeden Fall

mit unseren Hörern auf festem historischem Boden. Wir werden sachlich und verfallen nicht sofort in die appellative Rede und damit ins Moralisieren. Wir muten dem Hörer ein Stück sachlicher biblischer Information zu, und das kann unserer Predigt und unserer Gemeinde doch nur gut tun. Die Menschen möchten doch Tatsachen, Sachbücher sind gefragt. Warum sollte nicht auch eine sachliche, exegetische Bibeldeutung interessieren? Vor allem dann, wenn sie formal gelingt.

Wir haben doch auch die Pflicht und die Aufgabe, unsere Hörer mit der Bibel bekannt und vertraut zu machen. Die Hörer möchten auch Fakten erfahren, und nicht nur Mahnungen hören. Der Hörer muss merken: Hier wird nicht geflunkert, hier werden mir keine Flausen vorgemacht, hier wird vor den Schwierigkeiten des Textes nicht einfach kapituliert. Hier gehen wir von etwas aus, das passiert ist. Darum wollen wir erst einmal darüber predigen, darüber reden, was denn da gemeint war, als dieser Mann predigte.

Unsere Gemeinde lernt so auch mit der Bibel wieder umgehen. Biblische Texte werden ihm vertraut. Sie lernt gewisse Regeln der Auslegung, verschiedene Stilformen kennen. Dabei werden wir jede gewaltsame Harmonisierung biblischer Aussagen vermeiden.

Zweitens: Aus solch geduldiger, sachge rechter Bibelauslegung, die selbstverständlich der Hörerschaft und ihrer Fassungskraft anzupassen ist und nicht im Fachjargon des Exegeten zu erfolgen hat, stossen wir dann auf die eigentliche Botschaft des Textes. Es müsste nun die «Sache», um die es im Text geht, präzise und deutlich hervortreten, die Sinnspitze, der Skopus. Ich formuliere nun die Botschaft, um die es im Text selber geht, ich mache den Verkündigungswillen des damaligen Predigers und seiner Predigt deutlich. Es geht um eine Art Kernsatz, in dem das Selbstverständnis des Textes deutlich hervortritt. Hier spricht der Text und seine ihm damals eigene Aktualität. Hier wird Antwort gegeben auf die Fragen:

- Was wollte der biblische Schriftsteller seinen Leuten, seiner Gemeinde damals sagen?

- Gab es Fragen und Probleme seiner Hörer, die diese Aussage, dieses Gleichnis, diese Geschichte, diese Paränese herausgefordert haben?

Im Kernsatz versuche ich die gewonnene Einsicht zu formulieren: «Lukas wollte seiner Gemeinde, die... (damalige Fragestellung), sagen, dass... (Ziel).»

Drittens: Als nächstes erfolgt nun der Schritt vom damals ins heute. Der Text hat

seinen damaligen «Sitz im Leben», er hat seine Aktualität für die damalige Gemeinde. Nun stellt sich die Frage: Für welche Fragen, Probleme, Erfahrungen des heutigen Hörers ist die Botschaft dieses Textes relevant? Die Botschaft des Textes wird nun wiederum in Form eines hermeneutischen Zirkels mit der heutigen Situation konfrontiert. Es kommt zu einem Dialog zwischen der Gemeinde von damals und der Gemeinde von heute. Es kommt zu einem Brückenschlag zwischen uns und unseren Vätern. Dabei ist vorausgesetzt, dass unsere Glaubenssituation mit derjenigen unserer Väter vieles gemeinsam hat. Es gibt da sicher Unterschiede, aber auch ebenso sehr Gemeinsamkeiten. Es ist ja der gleiche Christus, der damals und heute zu seiner Gemeinde spricht. Trotzdem: die gesellschaftlichen, die wirtschaftlichen, die bewusstseinsmässigen Voraussetzungen haben sich auch gewandelt und verlangen nun, dass die alten Worte neu formuliert, in eine neue Situation hinein aktualisiert werden.

Je mehr es uns gelang, uns mit der Predigt- und Gemeindesituation des Textes zu identifizieren, umso leichter und ungezwungener wird der geforderte Brückenschlag gelingen. Der Text wird dann auch in einer neuen, in einer veränderten Situation zum Leuchten und zum Tragen kommen und seinen Reichtum offenbaren. Wir müssen dann den Text nicht krampfhaft adaptieren, sondern wir spüren bald einmal, wie dieser Text, mit seiner ihm innewohnenden Aktualität, auch uns Heutigen etwas zu sagen hat und auch unsere Glaubensexistenz erhellt. Der Bibeltext gibt dann auch Antwort auf unsere Fragen und Probleme (z. B. die Jona-Geschichte, Prophetenworte, Gleichnisse Jesu, paränetische Texte aus den Paulusbrieffen usw.). Immer aber gilt das Prinzip des Zirkels: das «damals» evoziert das «heute» und umgekehrt. Es geht um eine Korrelation. Es geht um das Hin und Her zwischen damaliger und heutiger Aktualität. Und immer wieder werden wir zu unserer Überraschung erleben, dass die Texte gerade in ihrer ursprünglichen Aussageabsicht auch für uns brauchbar sind.

Viertens: Nach dieser Phase der Konfrontation vom Damals mit dem Heute (wobei die Bewegung immer auf Gegenseitigkeit, auf Korrelation beruht), erfolgt nun die eigentliche Aktualisierung für unsere anwesende Gemeinde. Nun werden konkret und einleuchtend die «alten Worte neu gesagt». Es erfolgt die richtig verstandene «Anwendung». «Ich möchte meiner Gemeinde, die... (heutige Fragestellung), zeigen, dass... (Ziel).» Aus dem Kernsatz

des Textes und seiner Botschaft wird nun, über die Phase der Konfrontation, wie wir sie beschrieben haben, der Zielsatz meiner Predigt. So geschieht Auslegung, eine Auslegung, die nichts zu tun hat mit krampfhafter, gekünstelter Anwendung.

Wichtig ist die Dominanz des Textes, dem wir, als dem überlieferten Worte Gottes, immer noch zutrauen, «zu erhellen, was dunkel ist», und Antwort zu geben auf die grossen Fragen des Menschseins.

Setzen wir an den Schluss ein Wort von G. Ebeling (Theologie und Verkündigung, Tübingen 1963): «Das Wort, das einst geschehen ist und in seinem Geschehensein zum Text geworden ist, muss mit Hilfe des Textes wieder zum Wort werden und so als auslegendes Wort geschehen. Was in dem Wortgeschehen sich ereignet, kann deshalb als Auslegung bezeichnet werden, weil es das Wesen des Wortes ist, zu erhellen, was dunkel ist, Licht zu bringen in Finsternis und somit, wenn es das Wort ist, das jeden Menschen unbedingt angeht, die Wirklichkeit des Menschseins auszusagen und anzusagen, was sie in Wahrheit ist.»

*Josef Bommer*

## Kirche Schweiz

### Trauung im Gemeindegottesdienst?

Während die Tagungen des diözesanen Seelsorgerates mit jeweils um die 70 Teilnehmer, die Mitglieder des Ordinariates und die Vertreter der Theologiestudenten eingeschlossen, nur in Ortschaften mit grösseren Pfarreiheimen oder ähnlichen Konferenzräumen stattfinden können, finden die zwei Dutzend Teilnehmer an den Sitzungen des *Priesterrates* des Bistums St. Gallen auch in kleineren Pfarreiheimen Platz. So haben in den letzten Jahren die Sitzungen des Priesterrates unter anderem in Muolen, Altenrhein und Kobelwald stattgefunden. Zur jüngsten Begegnung wurde nach Stein im Toggenburg eingeladen, wo der katholische Pfarrer, Dr. Karl Hangartner, seine Mitbrüder mit Bischof Dr. Otmar Mäder an der Spitze willkommen hiess. Erstmals hielt ein evangelischer Pfarrer, Eduard Haller, Stein, in der Kirche die die Tagung einleitende Meditation. War schon dieser Auftakt eine wertvolle Begegnung, so darf man dies auch von der anschliessenden Arbeit behaupten. Der Rat, der sich bereits an einer früheren Sitzung mit pastorellen Fragen im Zusammenhang mit der Ehevorbereitung befasst

hatte – in der Zwischenzeit konnte die Sache reifen, ist auch in den Dekanaten darüber gesprochen worden –, hat diesmal die umfangreiche Diskussionsgrundlage, in welcher die Meinungen und Anregungen der ersten Runde berücksichtigt waren, zu Ende beraten. Viele Erfahrungen sind eingebracht worden, welche für die Seelsorger von Bedeutung sein können. Das Ergebnis der Beratungen wird in absehbarer Zeit allen Seelsorgern der Diözese zur Verfügung gestellt werden, freilich nicht im Sinne einer kirchlichen Weisung, sondern als Information und Hilfsmittel für den Alltag. Dannzumal wird sich Gelegenheit geben, näher auf das Ergebnis der Beratungen im Priesterrat einzugehen.

Hier sei ein einziger Hinweis vorweggenommen: in der Diskussion ist darauf hingewiesen worden, dass die Verkündigungen heute nicht mehr die gleiche Bedeutung haben wie früher, als man praktisch nur über sie die Bestätigung für den freien Stand erhalten hat. Sie hat jedoch nach wie vor, heute vielleicht mehr als früher, eine Berechtigung als Bezug zur kirchlichen Gemeinschaft. So ist denn auch die Anregung eingebracht worden, ehewillige junge Menschen zu veranlassen, sich innerhalb eines Gemeindegottesdienstes das Ja-Wort zu geben. Der Bezug zur kirchlichen Gemeinschaft käme wieder mehr zum Ausdruck, und die Trauung erhielte auch wieder einen Zeugnis- und Verkündigungscharakter.

In einem ersten Durchgang hat sich der Priesterrat sodann mit der Sorge beschäftigt, die immer häufiger Eltern an Seelsorger herantragen, weil Töchter oder Söhne von Sekten oder sektenartigen Gebilden verschiedenster Richtungen abgeworben werden. Dabei gilt es zu berücksichtigen, dass bei jungen Menschen die religiöse Dimension häufig in einer anderen Form aufbricht, als die Eltern dies erwarten. Die bereits aufgeworfenen Fragen werden an einer kommenden Sitzung des Priesterrates das Haupttraktandum bilden.

#### **Basisarbeit für die Bischofssynode**

Nachdem die Schweizerische Bischofskonferenz die diözesanen Räte eingeladen hatte, das Thema «Versöhnung und Busse im Sendungsauftrag der Kirche» im Hinblick auf die für 1983 geplante Bischofssynode in Rom zu beraten, bildete dieses das Haupttraktandum an der letzten Sitzung des *Seelsorgerates*, die nach Altstätten ins Kloster Maria Hilf einberufen worden war. Schon vorgängig hatten die Regionen Gelegenheit, Fragen um Versöhnung und Busse aufzugreifen. Ein im voraus den Ratsmitgliedern zugestelltes Dokument, verfasst von Bischofsvikar Dr. Ivo Fürer, und eine am Tagungsort gegebene

Einstimmung von Bischof Otmar – es war ein Erlebnis, diesem erfahrenen Katecheten zuzuhören, wie er mit einfachen Skizzen an der Wandtafel und klaren Ausführungen die kompliziertesten Zusammenhänge deutlich zu machen verstand – bildeten die Basis für die Gruppenarbeit, diesmal nicht nach Regionen oder Dekanaten aufgeteilt, sondern in alphabetischer Reihenfolge.

Die Ergebnisse werden, sobald alle schriftlich vorliegen, an das Sekretariat der theologischen Kommission weitergeleitet. Gleichwohl ist im Ratsplenum kurz mündlich über die Arbeit rapportiert worden. Die Tendenz der Gruppenberichte geht unter anderem dahin, daran zu erinnern, dass Umkehr bei jedem einzelnen beginnen muss. Umkehr bedeutet auch persönliche Einkehr. Versöhnung geschieht immer wieder durch das Bewusstsein, dass ein liebender Gott die Menschen trägt, in allen Situationen, erfahrbar in der Verkündigung und im Leben der Kirche. Leider sei die Erfahrung der verzeihenden Liebe Gottes zu wenig lebendig. Das Bewusstsein der Sünde müsste wieder deutlich gemacht werden. Schliesslich wurde einer vertieften Gewissensbildung des einzelnen das Wort geredet.

Der Seelsorgerat ist sodann über den Stand der Vorarbeiten im Hinblick auf den nächstjährigen pastorellen Schwerpunkt «Lebendige Gemeinden und Nachwuchsförderung» orientiert worden. Möglicherweise wird im Herbst 1983 ein diözesaner Anlass den äusseren Abschluss dieses Jahresthemas bilden. Dieser Tage befasst sich die Pastoralplanungskommission erneut mit dem Vorhaben. Die Öffentlichkeit wird im Anschluss an diese Sitzung detaillierter über die Möglichkeiten und den Sinn eines solchen Anlasses orientiert und zum Mitdenken eingeladen werden.

Zur Unterstützung und Entlastung des Präsidenten des Seelsorgerates, Dr. Karl Bauer, Abtwil, sind aus der Mitte der Versammlung Verena Hungerbühler-Flammer, St. Gallen, und Roman Weibel, Oberuzwil, als Verhandlungsleiter gewählt worden. Sodann hat der Rat die vorgebrachte Anregung, Sitzungsgelder auszurichten, abgelehnt. Es werden weiterhin lediglich die Reisespesen entschädigt, wobei allerdings die Ansätze einer Überprüfung unterzogen werden sollen. Als kaum durchführbar erachtet wurde der Vorschlag, inskünftig Beobachter der Seelsorgeräte aus den anderen Diözesen zu den Sitzungen einzuladen und selber nach Möglichkeit solche an die Tagungen der entsprechenden Gremien zu entsenden. Gemäss einem schon früher gefassten Beschluss wird auf die Schaffung einer Art Geschäftsprüfungskommission verzichtet. Der Seelsorgerat

will weiterhin viermal jährlich zusammentreten, wobei eine Konferenz sich über zwei Tage (Freitagnachmittag und Samstag) erstrecken soll.

Arnold B. Stampfli

## Berichte

### Dem Glauben Ausdruck geben

Anliegen der Bildungswoche des VLS-Seminars war es dieses Jahr, neue Impulse zu bekommen, um dem eigenen Glauben Ausdruck geben zu können und den Kindern Hilfen anzubieten, ihren Glauben in Wort, Farbe, Form, Bewegung und Musik darstellend zu erfahren und zu vertiefen. Denn: «Was Eindruck macht, verlangt nach Ausdruck.» Sollte das im Bereich des Glaubens anders sein?

Die 60 Teilnehmer teilten sich auf in die verschiedenen Ateliers. Der erste Nachmittag galt als «Schnupperzeit», darnach entschieden sich die Teilnehmer definitiv für einen der drei Sektoren<sup>1</sup>.

#### **Gruppe «Wort»**

Die Kursleiterin hatte eine grosse Auswahl von Texten bereit, um ihre Interessen einzuführen in das Medium «Sprache» und insbesondere in die Sprache der modernen Gedichte. Sie gab auch Impulse, um neuzeitliche Lyrik zu interpretieren, wie Borchert, Eggimann, Kurt Marti, Nelly Sachs, Silja Walter und andere.

In den Gruppen wurde intensiv an Texten gearbeitet, teils, um sich selber in die Texte hineinzugeben, teils, um Möglichkeiten zu suchen, den Jugendlichen vor allem durch moderne Texte den Zugang zum Glaubenkönnen oder den Ausdruck ihres Glaubenkönnens zu ermöglichen. Die Gruppe versuchte zum Beispiel, das Gedicht von P. K. Kurz: «Die Worte, die ich spreche» in Wortassoziationen und Pantomime zu verdeutlichen und mit Leben zu füllen.

<sup>1</sup> Für die Organisation zeichnete Hannes Vogel verantwortlich. Als Referenten hatten zugesagt:

Frl. Dr. phil. R. Tscheer, Riehen, Lyrikerin und Gymnasiallehrerin, verantwortlich für den Sektor «Wort».

Frau G. Weidinger, München, pädagogische Assistentin und Kursleiterin für musikalische Erziehung; Herr N. Weidinger, München, Referent für Religionspädagogik, DKV, beide verantwortlich für den Bereich «Musik» und Orffsches Instrumentarium.

Herr R. Wertz, Ulm, Reallehrer für Kunst-erziehung, Leiter der Gruppe «Farbe und Form».

Es wurden auch zu Gedichten Gegen-  
texte geschaffen und konkrete Möglich-  
keiten gesucht, Texte im Religionsunterricht  
einzusetzen, oder etwa am Text Silja Wal-  
ters «Der Scheol tanzt» die Verkündigung  
der Heilsgeschichte neu zu entdecken.

Als Lyrikerin stellte die Referentin auch  
eigene Texte vor und schuf durch Werk  
und Vortrag ganz eigene Erlebnisse.

#### Gruppe «Farbe und Form»

Das Anliegen des Kursleiters lässt sich  
wohl am besten in seinen eigenen Worten  
ausdrücken: «Kunst und bildhaftes Gestal-  
ten sind von frühesten Anfängen an Aus-  
druck und zugleich Kriterium für menschli-  
che Existenz. Der Mensch veranschaulicht,  
was er als Wirklichkeit erfährt: Bilder wei-  
sen seine Welterfahrung aus. Das gilt für  
die grosse Kunst nicht mehr als für die Kin-  
derzeichnung... Bilder werden nicht allein  
aus der Kreativität des Machers hergestellt,  
sondern sie sind immer auch für ein  
empfangendes Gegenüber bestimmt, für einen  
Betrachter. Das Bild ist also immer  
Medium der Kommunikation... Wenn wir  
im Religionsunterricht unsere Schüler also  
zeichnen oder malen lassen, wenn wir mit  
ihnen Bilder betrachten oder handwerklich  
arbeiten, dann sollte das zunächst nicht  
zum Ausgleich intellektueller Bean-  
spruchung geschehen. Die Schüler sollen  
vielmehr Gelegenheit haben, nicht nur im  
Medium ihrer Muttersprache, sondern  
auch in optischen Medien ihre Eindrücke,  
ihre Erlebnisse, ihr Wissen, ihre Erfahrung  
auszusagen und mitzuteilen.»

Der Kursleiter führte die Teilnehmer  
ein in die Möglichkeiten bildnerischen Aus-  
drucks verschiedenster Arten, wie Malen,  
Collagen anfertigen, Farbkompositionen  
usw.

Es ging nicht darum, viel Material mit  
heimnehmen zu können. Es ging auch hier,  
wie in allen Ateliers, darum, den Prozess  
durchzustehen im sich-auseinander-Setzen  
mit dem persönlichen Glauben, seinen Bil-  
dern und der Glaubensäusserung in Farbe  
und Form. Es ging auch um Prozesse, die  
in allen Gruppen durchgestanden und aus-  
getragen werden mussten, bevor ein Ge-  
samtwerk entstehen konnte. Diese Prozesse  
wurden in allen Gruppen als sehr wesent-  
lich und wertvoll empfunden.

«Auch wenn man dafür ist, Gottvater,  
Gott, selbst entsprechend dem biblischen  
Bildverbot nicht als Bild zur Betrachtung  
anzubieten, sondern Gott nur zeigen oder  
darzustellen, insofern er in Jesus «in Er-  
scheinung» getreten ist, kann man trotz-  
dem die Kinder Gott malen lassen, solange  
die Produkte nicht normativ werden für  
die Gottesvorstellung. Als Ausdruck des

Glaubens an die Lebendigkeit und Per-  
sonalität Gottes sind sie möglich.»

So wagten denn auch die Teilnehmer,  
ihr eigenes Gottesbild als Ausdruck ihres  
Glaubens zu gestalten und, vertieft durch  
den Gottesdienst, ihre Bilder allen Kursbe-  
suchern vorzustellen.

#### Gruppe «Musik»

Die beiden Referenten begeisterten die  
Gruppe durch ihre Begabung und Frische,  
durch Klang und Bewegung. Neben der  
Einführung in die Arbeit mit dem Orff-  
schen Instrumentarium wurde dem Ges-  
ang, der Pantomime und dem Tanz grosse  
Aufmerksamkeit geschenkt. Neue Lieder  
für Kinder und Jugendliche wurden geübt  
und mit Bewegung und Instrumenten be-  
gleitet. Der «Bunte Regenbogen» wird  
wohl neben dem Lied «Selig seid ihr, wenn  
ihr einfach lebt...» immer Erinnerung an  
die tiefen Erlebnisse des Kurses sein.

Auch Tips wurden gegeben für die Ar-  
beit im Religionsunterricht. Das Umgehen  
mit dem Orff-Instrumentarium bringt Ent-  
spannung, mobilisiert Kräfte, fördert die  
Gemeinschaft. Durch die verschiedenen  
Klangmöglichkeiten können abstrakte Be-  
griffe emotional gefüllt werden. Schnelle  
Erfolgerlebnisse stellen sich ein und  
wecken so Freude und Kreativität. Brum-  
mer erfahren, dass auch für sie die Musik  
eine schöne Ausdrucksmöglichkeit ist. Mit  
wenig Zeitaufwand kann zum Teil etwas  
Neues zustande kommen.

Durch das Spielen von Geschichten  
wird das Gedächtnis aktiviert und der In-  
halt biblischer Geschichten dem Alter ge-  
mäss zum Ausdruck gebracht. Musik,  
Rhythmus, Bewegung, Freude, Tanz – so  
könnte die Arbeit dieses Ateliers umschrie-  
ben werden.

In Musik und Pantomime wurden der  
Psalm 23 «Gott ist mein Hirte» und die Ge-  
schichte des Noach so eindrucksvoll gestal-  
tet, dass beides schweigend verarbeitet wer-  
den musste. Jedes Wort wäre zu viel gewe-  
sen.

Sehr begehrt bei den Kursteilnehmern  
war das «Schnuppern» in den andern Ate-  
liers. Jeden Abend nahmen sich die Kurs-  
leiter der «Gäste» liebevoll an, erklärten,  
zeigten und liessen erproben.

#### Höhepunkte

bildeten die Gottesdienste, die von den  
Gruppen gemeinsam gestaltet wurden.

Der *Wortgottesdienst*: «Die Frau am  
Jakobsbrunnen» (Joh 4,5–15) erhielt  
kräftigen Ausdruck durch die symbolgela-  
denen Begriffe: Durst, Wüste, Tod und  
Wasser, Leben.

Die Gruppe «Wort» leitete den Gottes-  
dienst ein mit der Erzählung «Durst» von

St. Exupéry. Sie erarbeitete eine Kurzmedi-  
tation zum Evangelium und die Veran-  
schaulichung des Begriffes «Lebendiges  
Wasser-Energie».

Die Gruppe «Farbe und Form» stellte  
auf einem wandhohen Blatt die Wüste dar,  
unterstrichen durch einen abgestorbenen  
Baum und eine moderne Betonwüste im  
Hintergrund. Lebendig und ausdrucks-  
stark wirkte daneben die «Rosette» aus  
farbigen Seidenpapierknäueln, Lebens-  
symbole darstellend, mit der Quelle in der  
Mitte, aus der fünf Ströme lebenspendend  
ausgingen.

Durst-Tod, Wasser-Leben, wurden mit  
eigens dazu erfundenen Geräuschkulissen  
mit Musik und mit eindruckstarker Panto-  
mime zum Ausdruck gebracht. Der Gottes-  
dienst klang aus mit einem Tanz der Freu-  
de, des Festes, in den alle Kursteilnehmer  
einbezogen wurden.

*Der Schlussgottesdienst* wurde zu einem  
zweiten Höhepunkt. Sein Grundakkord  
war der Kohelettext 3,1 – 11: «Alles hat sei-  
ne Zeit...»

Auf einer grossen, schwebenden Kugel,  
neben dem Opfertisch aufgehängt, waren  
Symbole zum Text aus Farbe, Papier,  
Holz, Sackleinen usw. dargestellt als aus-  
drucksvolle Begleiter des langsam vorgele-  
senen Textes.

Die Gruppe «Musik» brachte die be-  
liebtesten Lieder in den Gottesdienst ein,  
unterstützt mit Gitarre, Querflöte und Or-  
gelspiel. Der Friedensgruss der Eucharistie-  
feier wurde zum Ausdruck der Zusammen-  
gehörigkeit. Alle erhielten eine kleine Mu-  
schel, die durch das Jahr immer wieder die  
Gemeinsamkeit zum Bewusstsein bringen  
soll. Den Abschluss des Gottesdienstes bil-  
dete das «Regenbogenlied». Unterstützt  
durch Bewegung und Musik klang es zu-  
versichtlich im Raum: «Damit ihr's alle  
wisst, dass Gott euch nicht vergisst.» Ein  
kleines Nachessen, geschenkt von der Lei-  
tung des Hauses, spannte die Brücke vom  
erlebten Aufnehmen-dürfen zur Heimkehr  
in den Alltag des Gebens, in die Arbeit im  
Dienst der Verkündigung.<sup>2</sup>

*Klara Franziska Walder*

<sup>2</sup> Das nächste VLS-Seminar findet aus-  
nahmsweise noch einmal im Frühjahr statt: 11. –  
15. April 1983 im «Mattli».

## Neue Bücher

### Ritualienforschung

Nach H. Bissig, *Das Churer Rituale  
1503–1927* (Universitätsverlag, Frei-  
burg/Schweiz 1978, vgl. SKZ 147 [1979])

678/698-99), hat wiederum ein Schweizer, Dr. P. Ambros Odermatt, Benediktiner von Mariastein (SO), einen sehr beachtenswerten Beitrag an die Ritualienforschung geleistet – ein Teilgebiet der Liturgiewissenschaft, das in den letzten Jahren auf zunehmendes Interesse stiess. Bei der Publikation<sup>1</sup> handelt es sich um die für den Druck gekürzte Doktorarbeit, welche der Verfasser im Wintersemester 1972/73 unter Leitung von A. Nocent OSB am Pontificio Istituto Liturgico der Benediktineruniversität S. Anselmo, Rom, einreichte.

Das Interesse an der Arbeit von A. Odermatt liegt zunächst darin, dass der von ihm vollumfänglich edierte Codex C 32 der Biblioteca Vallicelliana in Rom (ausgehendes 11. Jahrhundert) einer der ersten Zeugen des eigentlichen, selbständigen Rituals ist, das im 12. Jahrhundert in der Umgebung der Klöster und im 13. Jahrhundert im Diözesanklerus greifbar wird. Interessant ist ferner der Herkunftsort Benevent, ein Gebiet, das seit Jahrhundertbeginn in paläographischer (E. A. Lowe), liturgischer (vgl. die berühmten Rotuli, vor allem Exsultetrollen; R. Andoyer, A. Dold) und musikologischer Hinsicht (vgl. beneventanische Neumierung; Paléographie Musicale XIV/XV von Solesmes) die Aufmerksamkeit der Gelehrten auf sich zog.

Der von A. Odermatt edierte Codex gehört zur zweiten Gruppe der sogenannten Sakramentar-Ritualien oder Rituale-Missalien, das heisst es ist ein Rituale, dem Messformulare (und Kanon) beigegeben sind. Das in der sogenannten Beneventana geschriebene Buch stammt aus einem Kloster im Einflussbereich der Abtei Montecassino («Terra sancti Benedicti») und wurde offensichtlich für die Seelsorge in der Umgebung des Klosters verwendet. Seit Mitte des 11. Jahrhunderts verfügten die Klöster Italiens nämlich über gewisse Seelsorgerechte. Somit ist dieses Rituale auch ein Zeuge pastoraler Bemühungen der italienischen Klöster. Einige Antiphonen und Responsorien der Tauf- und Beerdigungsliturgie sowie einige Stellen im Messordo sind mit Neumen versehen (eigene Melodien für das «Lumen Christi» und das «Exsultet» der Osternacht!).

Das Rituale weist kaum noch Spuren der einstigen liturgischen Sondertradition (bis ins 9. Jahrhundert) Benevents auf, sondern entspricht ganz der herrschenden liturgischen Praxis des späten 11. Jahrhunderts.

Der Inhalt der Handschrift lässt sich leicht in fünf Teile gliedern: 1. Taufliturgie (Nrn. 1-109) 2. Busliturgie (Nrn. 110-179) 3. Krankenliturgie (Nrn. 180-211) 4. Sterbe- und Totenliturgie (Nrn. 212-349)

5. Ordo Missae (Nrn. 351-400). Das ist also die Materie eines (Priester-)Rituals, wobei hier der ganze Komplex der Segnungen und der «Ordo matrimonii» fehlen.

Die Arbeit von A. Odermatt umfasst zwei grosse Teile: 1. Teil: Einleitung (31-236) und 2. Teil: Edition des Textes (237-354). Vorangehen das Inhaltsverzeichnis (7-10) und ein sehr sorgfältiges, zwanzigseitiges Quellen- und Literaturverzeichnis (11-30). Das Ganze wird durch dienliche Register und das Verzeichnis der liturgischen Initien abgerundet.

In den einleitenden Fragen referiert der Verfasser über die Arbeiten und Ergebnisse der Ritualienforschung, über die Geschichte des Herzogtums Benevent und seine (liturgischen) Beziehungen zu Montecassino, dem byzantinischen Kaiserreich und zu Mailand und beschreibt dann den Codex. Das Hauptgewicht liegt auf dem dritten Kapitel der Einleitung, in dem der Autor die fünf Ordines des Rituals analysiert. Zunächst gibt er ein ausgezeichnetes Resümee der geschichtlichen und oft vielgestaltigen Genese des jeweiligen Ordos, um so die Riten des Codex im Ganzen der Geschichte situieren und die Eigenarten besser hervorheben zu können. Dabei stützt er sich zu Vergleichszwecken auf edierte und unedierte Zeugen der liturgischen Überlieferung, besonders des beneventanisch-kassinesischen Raumes des 11. Jahrhunderts.

Wie die Untersuchungen von A. Odermatt zeigen, lässt sich in allen Ordines eine Beziehung zum Gebiet von Benevent/Montecassino feststellen. Der Schreiber des Rituals hat grösstenteils bekanntes Gebetsgut aufgenommen, es aber ziemlich frei gehandhabt. Darum war es kaum möglich, die direkte Vorlage des Rituals ausfindig zu machen. Der Herausgeber des Codex konnte jedoch alle Ordines in ihren Beziehungen zu den liturgischen Hauptquellen (Sakramente, Ordines Romani usw.) und zu den liturgischen Dokumenten der gleichen Zeit und des gleichen Raumes bestimmen (detailliert im Apparat der Edition).

Aus jedem Ordo liessen sich interessante und relevante Einzelheiten anführen. Der sogenannte «Rheinische Messordo» des Rituals beispielsweise ist ein Beweis dafür, dass die Klöster in den liturgischen Austauschbeziehungen des 11./12. Jahrhunderts eine grosse Rolle spielten.

Die Rubriken, öfters auch die Riten, sind in diesem Rituale kürzer und einfacher als in den übrigen Büchern der damaligen Zeit. Trotzdem haben die einzelnen Ordines (aus heutiger Sicht) einen ziemlich komplizierten Aufbau und enthalten eine überraschende Vielzahl liturgischer Texte

und Formeln, die wir uns in ihrer «Langatmigkeit» in unserer pastoralen Situation nicht mehr als vollziehbar vorstellen können.

Aus der Gegend von Benevent/Montecassino sind uns übrigens nur ganz wenige Bücher dieses Typs erhalten. A. Odermatt hat darum durch die Herausgabe dieses Codex, der bereits in früheren Studien verschiedentlich erwähnt wurde, einen wichtigen Teil der liturgischen Erforschung Benevents erschlossen. Seiner Veröffentlichung kommt aber auch allgemein liturgie- und kulturgeschichtlich hohe Bedeutung zu. Wir sind P. Ambros für diese präzise und sorgfältige wissenschaftliche Arbeit zu Dank verpflichtet.

*Alberich Altermatt*

<sup>1</sup> Ambros Odermatt OSB, Ein Rituale in beneventanischer Schrift. Roma, Biblioteca Vallicelliana, Cod. C 32, Ende des 11. Jahrhunderts (Spicilegium Friburgense 26), Universitätsverlag Freiburg Schweiz 1980, 376 S.

## Hinweise

### Personalmeldungen der Missionare von der Hl. Familie

Das Provinzkapitel bestätigte P. Xaver Müller, Werthenstein, in seinem Amt als Provinzial. Neu wurden gewählt P. Bernhard Gischig, Nuolen (SZ), als Sekretär und P. Robert Camenzind, Nuolen (SZ), als weiteres Mitglied des Präsidiums. Die Patres Hans Zihlmann, Rektor, Nuolen (SZ), sowie Josef Huber, Provinzökonom, und Anton Blum, Missionsprokurator, beide in Werthenstein, wurden als Mitglieder des Provinzpräsidiums in ihrem Amt bestätigt.

## Amtlicher Teil

### Bistum Basel

#### Stellenausschreibung

Das Pfarrhaus *Perlen* (LU) kann einem Resignaten zur Verfügung gestellt werden. Bezüglich Übernahme von Aufgaben kann Regionaldekan Hans Amrein, Postfach 6000 Luzern 10, Telefon 041-36 20 50, Auskunft geben. Interessenten melden sich bis zum 8. Juni 1982 beim diözesanen Personalamt, Baselstrasse 58, 4500 Solothurn.

**Priesterweihe**

Am Hochfest Christi Himmelfahrt, 20. Mai 1982, erteilte Weihbischof Otto Wüst in der Dreifaltigkeitskirche in Bern Herrn Diakon *Toni Bucher* von Steinhuserberg (LU), die Priesterweihe zum kirchlichen Dienst in der Diözese Basel.

**Im Herrn verschieden**

*Hermann Reinle, Domherr, Reussbühl*

Hermann Reinle wurde am 20. August 1908 in Seebach geboren und am 7. Juli 1934 zum Priester geweiht. Nach dem Vikariat in Basel-St. Josef (1934–1938) und einem theologischen Weiterstudium in Freiburg (1938–1941) wurde er 1941 Pfarrer von Brugg und 1956 von St. Maria zu Franziskanern in Luzern. 1971 wurde er zum nicht-residierenden Domherrn des Standes Luzern ernannt. 1973 zog er sich nach Reussbühl zurück. Er starb am 13. Mai 1982 und wurde am 19. Mai 1982 in Gerliswil beerdigt.

**Bistum Chur****Ernennungen**

Am 19. Mai 1982 ernannte Diözesanbischof Dr. Johannes Vonderach

- *Pius Hüsler OC*, bisher Vikar in Glattbrugg, zum Pfarrer dieser Gemeinde;
- *P. Matthias Graf OSB*, bisher Pfarrvikar in Egg (SZ), zum Pfarrvikar von Bannau;

- *P. Simon Huwiler*, bisher Pfarrvikar in Gross, zum Pfarrvikar von Egg (SZ);

- *P. Remigius Lacher* zum Pfarrvikar von Gross; er betreut dieses Viertel excurriendo und bleibt Pfarrhelfer in Einsiedeln.

**Adressänderung**

Pfarrsignat Josef Kennel teilte folgende neue Adresse mit: *Haus Letzi, 6415 Arth*

**Im Herrn verschieden**

*Dr. Stephan Ettlinger, Resignat, Egg bei Zürich*

Stephan Ettlinger wurde am 14. März 1906 in Frankfurt a.M. geboren und am 4. Juli 1943 in Chur zum Priester geweiht. Er war tätig als Vikar in Winterthur (1944–1948), als Kaplan in Erstfeld (1948–1952), als Pfarrer in Wallisellen (1952–1955) und als Pfarrer in Zollikon (1955–1969). Seit 1969 lebte er als Resignat in Egg bei Zürich. Er starb am 15. Mai 1982 und wurde am 19. Mai 1982 in Zollikon beerdigt.

*Heinrich Baumgartner, Spiritual im Kreuzspital in Chur*

Heinrich Baumgartner wurde am 1. August 1925 in St. Gallen geboren und am 6. Juli 1952 in Chur zum Priester geweiht. Er wirkte als Pfarrprovisor in Morissen (1952–1953), als Vikar in Domat/Ems (1953–1959) und anschliessend bis zu seinem Tod am 17. Mai 1982 als Krankenseelsorger im Kreuzspital in Chur. Die Beerdigung fand am 22. Mai 1982 in Oberriet (SG) statt.

*Carigiet Giuseppe, Resignat, Trun*

Giuseppe Carigiet wurde am 11. Dezember 1892 in Trun geboren und am 22. Juli 1917 in Chur zum Priester geweiht. Er war tätig als Kaplan in Curaglia (1917–1922), als Pfarrer in Lumbrein (1922–1930), als Katechet im Institut Löwenberg, Schleuis (1930–1944), als Spiritual in der Kantonalen Psychiatrischen Klinik im Tessin (1945–1947), als Pfarrer in Panix (1947–1951), als Pfarrer in Peiden (1952–1963) und als Spiritual im Asyl St. Martin Trun (1966–1969). Dort verbrachte er anschliessend auch seinen Lebensabend. Er starb am 19. Mai 1982 und wurde am 22. Mai 1982 in Trun beerdigt.

**Bistum Lausanne, Genf und Freiburg****Ernennungen**

Bischof Dr. Pierre Mamie ernannt:

- Linus Auderset*, bisher Pfarrer von Alterswil, zum Pfarrer von Jaun;

- Mgr. Patrick Hungerbühler* zum Pfarrer von Alterswil;

- Alfons Zahnd*, bisher Kaplan in Plaffeien, zum Pfarrer von Plasselb;

- Xaver Ruffieux*, bisher Pfarrer von Jaun, wird aus gesundheitlichen Gründen in Plaffeien wohnen.

- Josef Kaeser*, bisher Pfarrer von Plasselb, bleibt daselbst als Resignat.

**Warnung**

Ein farbiger Mann mit amerikanischem Pass auf den Namen Jean-Marie de Villete-neuve de Varennes und falschen Empfehlungsschreiben (alias Ronald Cameron-Brown), der sich als Priester und Prokurator für die Bistümer der Barbados ausgibt, ist bei der Westindischen Bischofskonferenz unbekannt.

Die Personen, an die sich Jean-Marie de Villete-neuve de Varennes (alias Ronald Cameron-Brown) mit der Bitte um finanzielle

Unterstützung richtet oder bisher schon gewandt hat, sind gebeten, unverzüglich mit der Bischöflichen Kanzlei Freiburg in Verbindung zu treten. Sein Auftreten ist der Polizei zu melden.

*Bischöfliche Kanzlei Freiburg*

**Fortbildungskurs für Priester und Laienkatecheten**

Im Bildungszentrum Burgbühl findet am Dienstag, 1., und Mittwoch, 2. Juni, ein Fortbildungskurs über das Sakrament der Firmung statt. Es ist obligatorisch für alle Priester, die in der Seelsorge tätig sind, und für alle Laienkatecheten.

Freundlichst eingeladen sind ebenfalls alle Priester, die nicht mehr in der Seelsorge tätig sind.

*Anton Troxler*

**Bistum Sitten****Neuordnung der Messstipendien**

(Gültig ab 30. Mai – Pfingsten – 1982)

**1. Bischöfliche Weisung**

1.1. Einem Entscheid der Bischofskonferenz folgend, und in Ausführung des Beschlusses des Priesterrates vom 10. März 1982 werden die Manual- und Stiftmessen wie folgt festgelegt:

- das Stipendium für Manualmessen auf Fr. 10.–,

- der Betrag für die Stiftmesse auf Fr. 500.–, die Dauer beträgt neu und einheitlich 25 Jahre,

- die Gregorianische Messe (an 30 aufeinanderfolgenden Tagen die gleiche Intention) auf Fr. 360.–.

1.2. Vom Zinsertrag des gesamten Stiftmessenkapitals (bisherige und neue Stiftmessen) verfügt der Priester, der die Intention appliziert, über Fr. 10.– je Messe. Der Rest des Zinses geht an die Kirchenfabrik.

1.3. Da das Stipendium eine Gabe und nicht eine Belohnung für eine Leistung ist, sollen Mehrleistungen (zusätzliche Bedingungen) es nicht erhöhen. Alle Zuschläge für besondere Bedingungen werden daher abgeschafft.

1.4. Diese Regelung gilt ab dem 30. Mai 1982. Sie bezieht sich nicht auf bereits angenommene Manual-, Gregorianische oder Stiftmessen. Diese sind nach den zum Zeitpunkt der Annahme übernommenen Bedingungen (Höhe, Dauer, evtl. Reduktion) zu applizieren. Die Richtlinien für die Verwendung des Ertrages aus den (zeitlichen und ewigen) Stiftmessen sind durch die Regelung unter Nr. 1.2. ausser Kraft gesetzt.

1.5. Das Kapital der zeitlichen Stiftmessen fließt nach der Zeit, für welche sie gestiftet wurden, wie bisher in die Kasse der Kirchenfabrik.

## 2. Sinn und Verwendung des Messstipendiums

2.1. «Die Priester, deren Anteil und Erbe der Herr ist, dürfen die zeitlichen Güter nur in dem Rahmen gebrauchen, der ihnen durch die Lehre Christi des Herrn und von der Weisung der Kirche gesteckt ist. (...) Diese Güter sind stets nur für die Zwecke zu verwenden, um deretwillen die Kirche zeitliche Güter besitzen darf, nämlich für den rechten Vollzug des Gottesdienstes, für den angemessenen Unterhalt des Klerus und für die apostolischen und karitativen Werke, besonders für jene, die den Armen zugute kommen. Was die Priester, nicht anders als die Bischöfe, anlässlich der Ausübung eines kirchlichen Amtes erhalten, haben sie (...) in erster Linie für ihren standesgemässen Unterhalt und für die Erfüllung ihrer Standespflichten zu verwenden. Was aber davon übrigbleibt, mögen sie dem Wohl der Kirche oder karitativen Werken zukommen lassen.» (Dekret über Dienst und Leben der Priester, II, 17).

2.2. Das Stipendium ist aufs engste mit der Ausübung eines kirchlichen Amtes verbunden, weil nämlich die Eucharistie den Kernpunkt priesterlichen Dienstes bildet. Die Gabe soll also dem Unterhalt des Priesters dienen.

Wo dieser aber schon anderswie genügend gesichert ist (durch ein Benefizium oder durch den Lohn), dient das Stipendium sinnvoll der Unterstützung von Priestern, deren Unterhalt nicht gesichert ist. Solche Unterstützung bringt die Solidarität der Priester untereinander zum Ausdruck.

Ferner kann die Gabe für den Kultus oder für karitative Werke verwendet werden.

## 3. Allgemeine Bestimmungen

3.1. Nur wer in der Gemeinschaft der Kirche lebt, kann ein Stipendium reichen. Es symbolisiert nämlich die Verbindung mit der Opfergabe Christus.

3.2. Die Annahme von Manualstipendien steht dem Priester frei. Stiftungsstipendien sind mit der Annahme der Dienststelle verbunden.

Für jedes angenommene Stipendium muss eine Messe appliziert werden. Wer zur Applikation anderweitig verpflichtet ist (siehe unten 3.5.), kann nicht zugleich ein Stipendium applizieren.

3.3. Es darf jeden Tag nur ein Stipendium angenommen werden, mit Ausnahme von Weihnachten.

Für binierte Messen (ausgenommen sind binierte konzelebrierte Messen) darf ein weiteres Stipendium appliziert werden; es muss jedoch an das Bischöfliche Ordinariat geschickt werden.

3.4. Jeder Priester soll die angenommenen und applizierten Stipendien in einem Buche eintragen. Dieses Buch kann vom Ortsordinarius kontrolliert werden.

Wer innert einer nützlichen Frist (ein Jahr) nicht alle Stipendien applizieren kann, soll diese (mit ihrem gesamten Betrag) an Priester weiterschicken, welche auf diese Hilfe angewiesen sind: Priester in der Diözese, vor allem aber Priester in den Missionsländern und der Dritten Welt. Die Bischöfliche Kanzlei nimmt solche Stipendien gerne zur Weiterleitung entgegen.

3.5. Jeder Pfarrer, Quasipfarrer oder Pfarrverweser bei nicht besetzten Pfarreien ist verpflichtet, an allen Sonn- und Feiertagen «pro populo» zu applizieren.

3.6. Die Applikation einer Gregorianischen Messe darf wegen einem unvorhergesehenen Ereignis (Krankheit, Verdrigung, Brautmesse) unterbrochen werden.

3.7. Besondere Vorsicht ist geboten bei der Annahme von Messen für Verstorbene, die erst nach dem Tode zu lesen sind, und bei der Eingehung zusätzlicher Bedingungen, vor allem was deren Dauer betrifft.

## 4. Schlussbemerkung

Die Erhöhung der Manual- und Stiftmessen soll vor allem den Priestern ärmerer Länder sowie karitativen und seelsorgerlichen Werken zugute kommen.

Die Priester seien darum besorgt, den Gläubigen den Sinn des Messstipendiums und die Gründe dessen Erhöhung in kluger und angemessener Weise darzulegen und zu erklären.

Sitten, den 19. März 1982.

+ *Heinrich Schwery*,  
Bischof von Sitten

# Verstorbene

## Joseph Graf, Chorherr, Beromünster

Im ehrwürdigen Michaelsstift zu Beromünster wurde Chorherr Joseph Graf am 20. April von seinem Schöpfer zur Vollendung seines Priesterlebens gerufen. Er war von tiefer Dankbarkeit erfüllt, dass ihm der Herr so viele Lebensjahre zumass: 89 gesegnete Jahre. Auf den anmutigen Höhen des Lindenberg wurde er hineingeboren in eine religiös verankerte Familie. Das war am 22. Mai 1893. Seine Eltern waren Heinrich Graf und Luzia Meier. Die hl. Taufe emp-

fang er in der Kirche von Oberschönegg. Seine Verwurzelung mit der Heimat bekundete Chorherr Graf, als er hier in seiner kunstgeschichtlich bedeutenden Taufkirche sein 50. Priesterjubiläum feierte, zusammen mit seinen Verwandten und Freunden. Ein froher Geist muss im Familienkreise gepflegt worden sein, aber auch Zähigkeit wurde ihm als bäuerliches Erbgut geschenkt. Schon früh erwachte in ihm die Liebe zum Priesterberuf. Die damalige Mittelschule Beromünster brachte ihn seinem Berufsziel näher. Die Stiftsschule Engelberg führte ihn zur Matura, förderte aber auch seine musische Begabung. Nicht zufällig stand ihm dann Präfekt und Musikpädagoge P. Adalbert Häfliger als geistlicher Vater zur Seite. Dem Theologiestudium widmete er sich im Priesterseminar Luzern. Stiftsorganist Breitenbach gab wohl den Anstoss, dass er in der Luzerner Hofkirche – nach der Priesterweihe durch Bischof Jakobus Stammeler am 17. Juli 1921 – sei Primizamt feiern durfte.

Seine erste priesterliche Tätigkeit entfaltete Joseph Graf in Gerliswil. Während seiner Vikariatszeit wurde Gerliswil zur Pfarrei erhoben. Mit grossem Elan betreute er die damalige «Jungmannschaft». Den Kindern war er ein beliebter Religionslehrer. Nach 5jähriger Tätigkeit folgte er dem Ruf als Pfarrer ins solothurnische Kestenholz. Dazumal hat eine Landgemeinde ihrem Seelsorger die Rolle eines Dorfpapstes und auch in etwa diejenige eines Dorfkaisers zugebilligt. Pfarrer Graf hat aber seine Güte und warme Teilnahme besonders in die Krankenstuben getragen. Der Jugend war er ein wohl gestrenger, aber verständnisvoller Lehrmeister. Von seiner musikalischen Begabung profitierte besonders der Kinderchor, der als Zugpferd die Gottesdienste belebte. Darüber hinaus trug ihn als Kreispräsident sein schweres Motorrad zu den Kirchenhöfen im Tal und Gäu, um Gesamtauführungen vorzubereiten. Mit Vergnügen erzählte er von seinem Flug im Zweisitzer einer Militärmaschine. Er und seine Schwester Mina haben die Gastfreundschaft hochgehalten. Dem neuen Kirchengeläute, der Erneuerung der Orgel und der Restaurierung der altherwürdigen Peterskapelle hat er sich mit grossem Eifer gewidmet. Seine besondere Liebe aber hat er der Arbeit in den Jugendvereinen geschenkt.

Nach 34 Jahren reicherfüllter Pfarreiarbeit wurde er 1960 als Chorherr nach Beromünster gewählt, blieb aber mit der Pfarrei Kestenholz verbunden, die ihn zum Ehrenbürger wählte. Er freute sich, in die Luzerner Heimat zurückzukehren. Er fühlte sich robust genug, dem Michaelsstift als initiativer Bauherr zu dienen und auch als Kapitelssekretär. Ein herber Schmerz traf ihn, als er schon 1960 von seiner Schwester Mina im Tode Abschied nehmen musste. Später zwang ihn eine Krankheit mit Spitalaufenthalt zu einer gemächlicheren Gangart. Es bedeutete ihm grösste Freude und Kraftquelle, dass er täglich, auch jahrelang in seiner Hauskapelle, das heilige Opfer feiern durfte. Sichtlich freute er sich, wenn Verwandte und priesterliche Freunde ihn besuchten. Chorherr Graf war ein gewissenhafter und innerlich-frommer Priester. Wenn er vielleicht nicht alle nachkonziliären Neuerungen auf Anhieb begrüsste, so hat er sich doch keineswegs Neuerungen verschlossen. So hat er das deutschsprachige Stundenbuch schätzen gelernt. Mit wachem Geist hat er bis zuletzt innerlich teilgenommen am Geschehen in der geliebten Kirche. Sein Abschied kam auch für die ihm Nahestehenden überraschend. Die österliche Freude begleitete seinen Heimgang zum Vater. Ave anima pia.

*Johann Kandid Felber*

## Neue Bücher

### Ein Stück Lebensschule

«Ein Ehepaar durchlebt die Depression des einen Partners» – das ist der Untertitel des kleinen Bandes von Ingrid Weber-Gast und Stefan Gast: *«Weil du nicht geflohen bist vor meiner Angst»* (Grünwald, Mainz 1978).

Der Bericht von einer schwierigen Lebensphase des Paares schildert das Erleben einer Depression aus der Sicht der Betroffenen, fragt nach der Bedeutung des Glaubens (beide arbeiten als Krankenseelsorger) und nach hilfreichen Texten in der Nacht der Schwermut. In einem Nachwort hebt ein Psychiater die Bedeutung dieser persönlichen Krankheitsschilderung heraus, die dem Leser die Möglichkeit des verstehenden Nachvollzugs eröffnet «gegen die Grauzone des Verschweigens von seelischen Krankheiten».

Mich als Verheirateten hat dieses Buch ermutigt durch das, was in ihm etwas missverständlich «häusliche Partnertherapie» genannt wird: die Bereitschaft der Partner, die Krankheit des einen zur gemeinsamen Herausforderung werden zu lassen, sich miteinander der seelischen Erkrankung zu stellen – bis an die Grenzen auch des gesunden Partners. Die so häufig wiederkehrende Frage nach «Flüchten oder standhalten» erhält hier eine eindrückliche und doch unpathetische Antwort.

Als Theologe und zumal als Prediger lehrt mich dieses Stück Lebensschule, die bittere Realität menschlichen Leidens nicht mit dem Glauben an Gott zu überspielen, zu relativieren, zu verdrängen und ihn ungewollt als «billigen Trost» den Betroffenen entgegenzuhalten. Krankheits-schilderung wie die in ihr gereifte Art des Predigens (in den «Predigten aus der Erfahrung der Depression», die einen weiteren Teil dieses Buches ausmachen) halten mich dazu an, «meinen Schmerz zu zeigen» (101) und «mit der Schwermut der Hörer zu rechnen» (34) – wider alles «auf falschen Voraussetzungen beruhendes theologisches Argumentieren» (104).

Ein unpräzises Buch, das mit der genauen Beobachtung und Selbstdarstellung einer lebensbedrohlichen Krise bescheiden und dankbar machen kann, aber auch vor allem sensibel und hörbereit für die Eigengesetzlichkeit menschlichen Leidens. Ein kurzer Lebensbericht, der zum Er- und Mit-tragen notwendigen Menschseins ermutigt und ein Stück Menschwerdung möglich macht.

Andreas Imhasly

### Westliches Mönchtum

Friedrich Prinz, Askese und Kultur. Vor- und frühbenediktinisches Mönchtum an der Wiege Europas, C. H. Beck, München 1980, 120 Seiten.

«Mönchtum an der Wiege Europas» – damit meint der Autor die Rolle des westlichen Mönchtums im gesellschaftlichen Wandel der Umbruchepoche von der Spätantike zum Frühmittelalter und speziell die Transformation des geistigen Erbes der heidnischen Antike und der klassischen Bildung. Es handelt sich hier um einen Aspekt, der zwar nicht den innersten Wesenskern der monastischen Lebensform betrifft. Die kulturelle Tätigkeit der Mönche ist eine unbeabsichtigte Begleiterscheinung der «Conversio morum». Trotzdem ist sie von fundamentaler

kulturhistorischer Bedeutung und bestätigt Wilhelm Wundts These von der «Heteronomie der Zwecke». Das Mönchtum mit seinem strikten Willen, sich von der Welt abzuschliessen, gestaltet die neue romanisch-germanische Gesellschaft entscheidend. Das Buch – eine Weiterführung der 1965 vom selben Autor veröffentlichten Arbeit «Frühes Mönchtum im Frankenreich» – stellt einen wissenschaftlich fundierten Beitrag zum Benedikts-Jubiläum dar. Die schwierige und weit verzweigte Frage der Ausbreitung der Benediktinerregel wird hier klar und übersichtlich dargestellt.

Leo Ettlin

### Meditations-Cassetten

Wenn Du beten lernen willst. Eine Meditation von A. Rotzetter. Liebe schafft Raum. 6 Meditationen von O. und F. Betz. Verlage Benziger und Christophorus.

Schon früher haben wir 5 Meditations-Cassetten vorgestellt (SKZ 1979/S. 621 und 1981/S. 137). Nun können wir zwei weitere empfehlen.

Die erste von A. Rotzetter hält, was sie verspricht: sie leitet zum Beten an. Was Beten in unserer zeitgenössischen Umwelt sein kann und wie man es tut, kommt vielfältig zur Sprache. Das Wertvolle ist dabei, dass Grunderfahrungen des Betens so angesprochen werden, dass man fast unvermittelt auf einmal selbst mitten im Beten ist. Der Versuch gemeinsamer Meditation mit Jugendlichen anhand dieser Cassette hat mir bestätigt, dass Menschen unserer Zeit dadurch betroffen werden.

Das Wort «Liebe» ist nur zu oft eine belanglose Floskel, die nichts besagt und nichts bewirkt. Die 6 Meditationen von O. und F. Betz sind echte Hilfe, um in das Geheimnis wahren Liebens hineinzuwachsen. Ohne dass man irgendwann den Eindruck hätte, hier sei weltfremd von Liebe die Rede, wird man hingeführt zur Ehrfurcht vor dem Menschen, die beim Kind anfängt. Der Abschiedsbrief des Grafen von Moltke an seine Frau spricht mit der grossen Tiefe auch zugleich die wunderbare Kraft menschlicher Liebe an. Man begreift so das hohe Lied der Liebe besser und – ausgehend von tiefmenschlicher Erfahrung – wird zur Transzendenzerfahrung begleitet bzw. in die Begegnung mit dem geführt, der die Liebe ist und uns dann hoffentlich zurückführt zu neuem Lieben.

Joseph Kaiser

## Fortbildungs-Angebote

### Meditationswoche

**Termin:** Montag, 5. Juli, mittags bis Sonntag, 11. Juli, mittags.

**Ort:** Collège St. Joseph, 1753 Matran (FR).

**Zielgruppe:** Jugendliche und Erwachsene, Anfänger und Geübte.

**Leitung:** P. Franz-Toni Schallberger mit Vorbereitungsgruppe.

**Kosten:** Fr. 150.–.

**Auskunft und Anmeldung:** P. Franz-Toni Schallberger, Mittelstrasse 6a, 3012 Bern 9.

### Ferienwoche für Buben

**Termin:** Montag, 12. Juli, mittags bis Sonntag, 18. Juli, mittags.

**Ort:** Collège St. Joseph, 1753 Matran (FR).

**Zielgruppe:** Buben von 12–15 Jahren, die eine bewusst religiös ausgerichtete Ferienwoche erleben möchten.

**Leitung:** P. Richard Baumann und P. Franz-Toni Schallberger.

**Kosten:** Fr. 80.–.

**Auskunft und Anmeldung:** P. Richard Baumann, Bruggstrasse 143, 5400 Baden.

### Die Mitarbeiter dieser Nummer

P. Alberich Altermatt OCist, Abtei Hauterive, 1725 Posieux

Dr. Josef Bommer, Professor, Lindenfeldsteig 9, 6006 Luzern

Dr. P. Leo Ettlin OSB, Rektor der Kantonsschule, 6060 Sarnen

Johann Kandid Felber, Pfarrer, 6263 Richenthal

Andreas Imhasly, Leiter des Bildungszentrums Propstei Wislikofen, 8439 Wislikofen

P. Joseph Kaiser SMB, Missionshaus, 6405 Immensee

Kurt Koch, dipl. theol., Adligenswilerstrasse 15, 6006 Luzern

Arnold B. Stampfli, lic. oec. publ., Informationsbeauftragter des Bistums St. Gallen, Klosterhof 6b, 9000 St. Gallen

Sr. Klara Franziska Walder, Kirchstrasse 5, 6060 Sarnen

### Schweizerische Kirchenzeitung

Erscheint jeden Donnerstag

Fragen der Theologie und Seelsorge. Amtliches Organ der Bistümer Basel, Chur, St. Gallen, Lausanne-Genève-Freiburg und Sitten

#### Hauptredaktor

Dr. Rolf Weibel, Frankenstrasse 7–9  
Briefadresse: Postfach 1027, 6002 Luzern  
Telefon 041 - 23 07 27

#### Mitredaktoren

Prof. Dr. Franz Furger, Obergütschstrasse 14, 6003 Luzern, Telefon 041 - 42 15 27

Dr. Karl Schuler, Bischofsvikar, Hof 19, 7000 Chur, Telefon 081 - 22 23 12

Thomas Braendle, lic. theol., Pfarrer, 9303 Wittenbach, Telefon 071 - 24 62 31

#### Verlag, Administration, Inserate

Raeber AG, Frankenstrasse 7–9  
Briefadresse: Postfach 1027, 6002 Luzern  
Telefon 041 - 23 07 27, Postcheck 60-162 01

#### Abonnementspreise

Jährlich Schweiz: Fr. 65.–; Deutschland, Italien, Österreich: Fr. 78.–; übrige Länder: Fr. 78.– plus zusätzliche Versandgebühren.  
Einzelnummer Fr. 1.85 plus Porto

Nachdruck nur mit Genehmigung der Redaktion. Nicht angeforderte Besprechungsexemplare werden nicht zurückgesandt.

Redaktionsschluss und Schluss der Inseratenannahme: Montag, Morgenpost.

**Besinnungswoche für junge Christen**

*Termin:* Montag, 19. Juli, mittags bis Sonntag, 25. Juli, mittags.

*Ort:* Collège St. Joseph, 1753 Matran (FR).

*Zielgruppe:* Jugendliche ab 16 Jahren, die Interesse an einem kirchlichen Beruf haben.

*Leitung:* P. Franz-Toni Schallberger und P. Richard Baumann.

*Kosten:* Fr. 100.-.

*Auskunft und Anmeldung:* P. Franz-Toni Schallberger, Mittelstrasse 6a, 3012 Bern 9.

**Wie finde ich meinen Weg?**

*Termin:* 8.-14. August 1982.

*Ort:* Notre-Dame de la Route.

*Zielgruppe:* Jugendliche und junge Erwachsene (18- bis 30jährige).

*Kursziel und -inhalte:* Exerzitien.

*Leitung:* Hubert Holzer SJ.

*Auskunft und Anmeldung:* Notre-Dame de la Route, 21, chemin des Eaux-Vives, 1752 Villars-sur-Glâne/Fribourg, Telefon 037-24 02 21.

**Sechste Dulliker Priestertagung**

*Termin:* 22. November 1982.

*Ort:* Franziskushaus, Dulliken.

*Zielgruppe:* Priester.

*Kursziel und -inhalte:* «Ideologie und Glaube.»

*Referent:* Prof. Dr. Peter Henrici SJ, Rom.

*Auskunft und Anmeldung:* Franziskushaus, Bildungszentrum, 4657 Dulliken, Telefon 062-35 20 21.

**Berufsbegleitende Supervision**

*Termin:* Jeweils am Donnerstag oder Freitag, von 9 bis 17 Uhr, einmal in zwei Monaten.

*Ort:* Diakoniewerk Neumünster, Zollikerberg.

*Zielgruppe:* Seelsorger, Pfarrer, Vikare, Laientheologen, Sozialarbeiter im kirchlichen Dienst, Gemeindehelfer, Mitarbeiter in der Telefonseelsorge.

*Kursziel und -inhalte:* Supervision (in einer kleinen Gruppe) von konkreten Seelsorgebegegnungen. Vereinzelt auch Predigtbesprechungen.

*Leitung:* Dr. Hans van der Geest.

*Träger:* Zentrum für Klinische Seelsorge-Ausbildung CPT, Zollikerberg (Diakoniewerk Neumünster).

*Auskunft und Anmeldung:* Diakoniewerk Neumünster, 8125 Zollikerberg, Telefon 01-391 33 22.

**Kath. Pfarrer** sucht als Resignat eine

**ruhige Wohnung**

oder eine Tätigkeit bei Schwestern.

Angebote sind erbeten unter Chiffre 1270 an die Schweiz. Kirchenzeitung, Postfach 1027, 6002 Luzern

**Heriburg Laarmann OFM**

**Freude am Glauben.****Kinder- und Familiengottesdienste im Kirchenjahr**

161 Seiten, Karton, Fr. 19.60

Diese Gottesdienstentwürfe bieten eine Fülle von in der Praxis erprobten Anregungen. Sie können einfach übernommen, aber auch der jeweiligen Situation entsprechend gekürzt oder verändert werden.

Zu beziehen durch: Buchhandlung Raeber AG, Frankenstr. 9, 6002 Luzern, Telefon 041 - 23 53 63

**Kath. Kirchgemeinde Therwil/Biel-Benken**

Wir suchen auf anfangs Oktober 1982 eine(n) vollamtliche(n)

**Katecheten  
oder Katechetin**

für

- Religionsunterricht an der Mittel- und Oberstufe
- Betreuung der Pfarrei Jugend
- Mitgestaltung der Schüler- und Jugendgottesdienste
- Übernahme verschiedener Pfarreiaufgaben.

Wir bieten eine Besoldung nach dem Gehaltsreglement der Landeskirchen BL.

Auskünfte erhalten Sie von Herrn Pfarrer Walter Meier, Therwil, Telefon 061 - 73 11 66, oder von Herrn Eugen Sommer, Kirchgemeindepräsident, Pappelstrasse 22, 4106 Therwil, Telefon 061 - 73 27 03, an den Sie auch Ihre schriftliche Bewerbung richten wollen.

**Katechetin**

sucht Stelle ab Mitte August. Sie ist bereit zur Mitarbeit:

- im Religionsunterricht (1.-4. Klasse Primarschule)
- im Schüलगottesdienst
- im voreucharistischen Gottesdienst
- in der Betagten- und Krankenseelsorge.

Die Bewerberin besitzt mehrjährige Erfahrung in der Katechese.

Offerten bitte unter Chiffre 1281 an die Schweiz. Kirchenzeitung, Postfach 1027, 6002 Luzern

**Japan-Reise****Wichtige Mitteilung!**

Unbekanntes, faszinierendes Japan!  
Erfahrener Schweizer Reiseleiter,  
der 20 Jahre in Japan gelebt hat  
und fließend japanisch spricht.

**Reise beginnt am 23. Juli und endet am 15. August.**

Mit Singapore, Hongkong, Taipei.  
Unschlagbarer Pauschalpreis: **Fr. 7237.-** pro Person.  
Anmeldungstermin: 10. Juni 1982.

Unser Prospekt enthüllt Ihnen vieles mehr!

**Programmbestellung**

Ich wünsche unverbindlich das ausführliche Japan-Programm.

Name: .....

Adresse: .....



Bitte einsenden an:

**Raptim AG**

Pelikanstrasse 37

8001 Zürich Tel. 01 - 221 33 31

## Spezialisten für Kirchenbänke und Kirchenmobiliar

Restaurieren von Bankdoggen und Chorgestühlen

**A. Bründler AG**  
5643 Sins  
Möbelwerkstätte  
Innenausbau  
Telefon 042 - 61347



Rauchfreie

## Opferlichte

in roten oder farblosen Kunststoffbechern können Sie jetzt vorteilhafter bei uns beziehen.

Keine fragwürdigen Kaufverpflichtungen.  
Franko Station bereits ab 1000 Lichte.

Verlangen Sie Muster und Offerte!

**HERZOG AG**  
6210 Sursee, Tel. 045 / 2110 38

Wegen Weiterstudium der bisherigen Stelleninhaberin suchen wir auf den Spätsommer 1982 eine(n)

## Sozialarbeiter(in)

Praktischer Sinn und Interesse an pfarreilicher Mitarbeit sind uns wichtig.

Salär und Pensionskasse usw. richten sich nach der Anstellungsordnung der Röm.-kath. Kirche Basel.

Interessenten mögen sich melden bei:

Paul Schneider, Pfarreiratspräsident, Horburgstrasse 10, 4057 Basel  
oder beim Pfarramt St. Joseph, Postfach, 4007 Basel.

Evtl. Wohnung vorhanden

Willi Hoffsümmmer

### Religiöse Spiele 2 für Gottesdienst und Gruppen

148 Seiten, Karton, Fr. 16.70

Immer mehr versuchen Jugendarbeit und Katechese nicht nur den Kopf, sondern vor allem das Herz, die Mitte der Person, zu erreichen. Da gerade das Spiel die tiefsten seelischen Schichten des Menschen anzusprechen vermag, ist es besonders geeignet, den Glauben erlebnisnah zu vermitteln. Der Band enthält Spiele zu Neujahr, Fastnacht, Muttertag, Schule, Fernsehen usw.

Zu beziehen durch: Buchhandlung Ræber AG, Frankenstrasse 9, 6002 Luzern, Telefon 041 - 235363

### Katholische Kirchgemeinde Seeland-Lyss

Infolge Demission der bisherigen Stelleninhaberin suchen wir auf den Herbst 1982 eine(n) vollamtliche(n)

## Pfarreihelfer/Pfarreinnehmerin

für die Pfarrei Lyss.

Aufgaben:

- Religionsunterricht der Unter- und Mittelstufe (ca. 10 Stunden)
- Mitarbeit in der Liturgie der Familien- und Schüलगottesdienste
- ausserschulische Jugendarbeit und Mitarbeit beim Gemeindeaufbau nach Interesse und Bedarf

Wir stellen uns eine Person mit katechetischer Haupt- oder Nebenausbildung vor, eine Person, die mit Freude und Interesse in der Kirche mitarbeiten möchte.

Unter Umständen kommt auch eine Person in Frage, die ihren Beruf wechseln und sich durch Kurse umschulen möchte, um in der Kirche Unterricht und andere Seelsorgeaufgaben zu übernehmen.

Anmeldungen mit den üblichen Bewerbungsunterlagen sind zu richten an Pfarrer Joseph Keiser, Oberfeldweg 26, 3250 Lyss, Telefon 032 - 84 22 73, oder an den Präsidenten des Kirchgemeinderates, Franz Rohrer-Huber, Feldegg 5, 3250 Lyss, Telefon 032 - 84 38 17

A. Z. 6002 LUZERN

63000

00247023

PFAMMATTER JOSEF DR.

PRIESTERSEM. ST. L.

7000 CHUR

21/27. 5. 82



### Seelsorgehelferin und Katechetin

sucht neuen Tätigkeitsbereich.

Folgende Aufgaben würden mir entsprechen:

- Religionsunterricht
- Mitgestaltung von Kindergottesdiensten
- Pfarreiseelsorge (Hausbesuche)

Offerten bitte unter Chiffre 1279 an die Schweiz. Kirchenzeitung, Postfach 1027, 6002 Luzern